

ضبط وتحقيق الألفاظ الاصطلاحية التاريخية الواردة

في كتاب مفاتيح العلوم للخوارزمي

نمونه :

عندما ابتدأت اللجنة المجمع للمصطلحات التاريخية والجغرافية بمبائر عملها . اتجهت إلى البحث عن القواعد التي تقيم عليها وضع هذه المصطلحات . وقد وجدت اللجنة أن المؤرخين يستمدون المصطلحات التي يستخدمونها من العلوم والفنون الأخرى ، أى ليس للتاريخ مصطلحات خاصة به . والخوارزمي ، في كتابه مفاتيح العلوم ، دل اللجنة على ما يجب عليها أن تقوم به في هذا الشأن . فطريقة الخوارزمي هي أن يستعرض الكتب التاريخية والجغرافية ويستخرج منها ما سماه الألفاظ التي يكثر ورودها في تاريخ الروم أو فارس أو في المغازي إلخ . . .

ونظراً للقيمة الكبيرة لهذا الكتاب فقد قامت اللجنة بضبط وشرح الألفاظ الاصطلاحية الواردة فيه وعرضه على المجلس لإقراره ووضعها تحت تصرف الباحثين . وقد قام بهذا البحث الأستاذ يحيى الحشاش عضو اللجنة .

رئيس اللجنة

محمد شفيق غريبال

(*) لعمرت هذه المصطلحات بإذن الأستاذ الجليل رئيس المجمع .

من كتاب « مفاتيح العلوم » للخوارزمي^(١)

الباب الثاني

في الكلام وهو سبعة فصول

- الفصل الأول : في مواضع متكلمى الإسلام فيما بينهم .
- الفصل الثاني : في ذكر أرباب الآراء والمذاهب من أهل الإسلام .
- الفصل الثالث : في ذكر أصناف النصارى ومواضعاتهم .
- الفصل الرابع : في ذكر أصناف اليهود ومواضعاتهم .
- الفصل الخامس : في ذكر أرباب الملل والنحل .
- الفصل السادس : في ذكر عبدة الأوثان من العرب وأصنامهم .
- الفصل السابع : في وصف الأبواب التي يتكلم فيها المتكلمون من أصول الدين .

الفصل الأول

في مواضع متكلمى الإسلام

- الشيء هو ما يجوز أن يخبر عنه وتصح الدلالة عليه .
- المعدوم هو ما يصح أن يقال فيه هل يوجد .
- والموجود هو ما يصح عنه سؤال السائل هل يعدم إلى أن يجاب عنه بلا ونعم . وقيل الموجود هو الكائن الثابت .

(١) أبى عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف الخوارزمي ، عاش في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري .

والمعدوم هو المنتقى الذى ليس بكامن ولا ثابت .

القديم هو الموجود لم يزل .

المحدث هو الكائن بعد أن لم يكن .

الأزلى الكائن لم يزل ولا يزال .

الجوهر هو المحتمل للأحوال والكيفيات المتضادات على مقدارها ،

وعند المعتزلة المتكلمين أن الأجسام مؤلفة من أجزاء لا تتجزأ وهى الجواهر عندهم .

والخط عندهم المجتمع من الجواهر طولاً فقط .

والسطح ما اجتمع من الجواهر طولاً وعرضاً فقط .

والجسم عندهم المجتمع من الجواهر طولاً وعرضاً وعمقاً .

والعرض أحوال الجوهر كالحركة فى المتحرك واليباض فى الأبيض

والسواد فى الأسود . فأما هذه الأشياء على رأى الفلاسفة والمهندسين فعلى خلاف ما ذكرته فى هذا الباب . وسأذكرها فى أبوابها إن شاء الله عند ذكر أقاويلهم .

أيس هو خلاف ليس .

قال الخليل بن أحمد ليس إنما هى لا فى أيس فأسقطوا الهمزة وجمعوا

بين اللام والياء ، والدليل على ذلك قول العرب : ايتنى بكذا من حيث أيس وليس .

الذات نفس الشيء وجوهره .

الظفرة الوثوب فى ارتفاع ، تقول طَفَرَت الشيء أَطْفَرَه طَفْرًا

إذا وثبت فوقه ، والظفرة المرة الواحدة .

الرجعة^(١) عند بعض الشيعة رجوع الإمام بعد موته ، وعند بعضهم بعد غيبته .

التحكيم قول الحزبية لا حكم إلا لله وهم المحكمية .

الفصل الثاني

في ذكر أسامي أرباب الآراء والمذاهب من المسلمين

وهي سبعة مذاهب :

المذهب الأول: المعتزلة ويسمون بأصحاب العدل والتوحيد وهم ست فرق^(٢) :

الأولى : الحسنية ، وهم المنتسبون على زعمهم إلى الحسن البصري .

الثانية : الهلالية^(٣) ، أصحاب أبي الهذيل العلاف .

الثالثة : النظامية^(٤) ، أصحاب إبراهيم بن سيار النظام .

الرابعة : المعتمرية^(٥) ، أصحاب معتمر بن عبيد السلمي .

الخامسة : البشرية^(٦) ، نسبوا إلى بشر بن المعتمر .

السادسة : الجاحظية^(٧) ، أصحاب عمرو بن بحر الجاحظ .

المذهب الثاني: الخوارج وهم أربع عشرة فرقة^(٨) :

الأولى : الآزارقة^(٩) ، ينسبون إلى نافع بن الأزرق ،

الثانية : النجدات^(١٠) ، أصحاب نجدة بن عامر الحنفي .

الثالثة : العجاردة^(١١) ، نسبوا إلى عبد الكريم بن العجود .

الرابعة : البدعية ، رئيسهم يحيى بن أصرم ، سموا البدعية

لأنهم أبدعوا قطع الشهادة على أنفسهم أنهم من أهل الجنة .

الخامسة : الحازمية^(١٢) ، نسبوا إلى شعيب بن حازم .

السادسة : الغالبية^(١٣)

السابعة : الصفيرية^(١٤) ، أصحاب زياد بن الأصفر .

الثامنة : الإباضية^(١٥) ، أصحاب عبد الله بن إباض .

التاسعة : الحفصية^(١٦) ، أصحاب حفص بن (أبي) المقدام .

العاشرة : اليزيدية^(١٧) ، أصحاب يزيد بن أبي أُنَيْسَة .

الحادية عشرة : البيهسية^(١٨) ، نسبوا إلى أبي بَيْهَس الهَيْصَم

بن جابر .

الثانية عشرة : الفضلية^(١٩) ، أصحاب الفضل بن عبد الله .

الثالثة عشرة : الشمرية ، أصحاب عبد الله بن شمر أخ .

الرابعة عشرة : الضحاكية^(٢٠) ، أصحاب الضحاك بن قيس الشاري .

المذهب الثالث : أصحاب الحديث^(٢١) وهم أربع فرق :

الأولى : المالكية ، أصحاب مالك بن أنس .

الثانية : الشافعية ، أصحاب محمد بن إدريس الشافعي .

الثالثة : الحنبلية ، أصحاب أحمد بن حنبل .

الرابعة : الداودية ، أصحاب داود بن علي الأصفهاني :

المذهب الرابع : المجبرية^(٢٢) وهم خمس فرق :

- الأولى : الجهنمية ، أصحاب جهنم بن صفوان الترمذى .
- الثانية : البطيخية ، نسبوا إلى اسمعيل البطيخى .
- الثالثة : النجارية^(٢٤) ، نسبوا إلى الحسين بن محمد النجار .
- الرابعة : الضرارية ، نسبوا إلى ضرار بن عمرو .
- الخامسة : الصباحية ، أصحاب صباح بن معمر .
- المذهب الخامس : المُشَبَّهة^(٢٥) وهم ثلاث عشرة فرقة :
- الأولى : الكلابية ، نسبوا إلى محمد بن كلاب .
- الثانية : الاشعرية ، أصحاب علي بن اسمعيل الأشعرى .
- الثالثة : الكرامية ، نسبوا إلى محمد بن كرام السجستاني .
- الرابعة : الهشامية^(٢٦) ، أصحاب هشام بن الحكم .
- الخامسة : الجواليقية ، أصحاب هشام بن عمر الجواليقي .
- السادسة : المقاتلية ، أصحاب مقاتل بن سليمان .
- السابعة : القضائية ، نسبوا إلى ذلك لزعمهم أن الله ، تبارك وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ، هو القضاء .
- الثامنة : الحبيية ، سمو بذلك لزعمهم أنهم لا يعبدون الله خوفا ولا طمعا وأنهم يعبدونه حباً .
- التاسعة : اليانية ، أصحاب ينان بن سمعان .
- العاشر : المُغِيرِيَّة ، نسبوا إلى المغيرة بن سعيد العجلي .
- الحادية عشرة : الزُرارية ، أصحاب زُرارة بن أعين بن أبي زُرارة .

الثانية عشرة : المِنهالية ، أصحاب المنهال بن ميمون العجلي .
الثالثة عشرة : المُبَيْضَة ، أصحاب المَقْنَع هاشم بن الحكم المرزوى ،
سموا بذلك لتبييضهم ثيابهم مخالفة للسوِّدة
من اصحاب الدولة العباسية .

المذهب السادس : المرجئة (٢٧) وهم ست فرق .

الأولى : الغَيْلَانِيَّة ، أصحاب غيلان بن خرشة الضبي .
الثانية : الصالحية ، أصحاب صالح بن عبد الله ، المعروف بقُسَّة .
الثالثة : أصحاب الرأي ، وهم أصحاب أبي خنيفة النعمان
بن ثابت البزاز .

الرابعة : الشيبية ، أصحاب محمد بن شبيب .
الخامسة : الشميرية ، نسبوا إلى أبي شَمِر سالم بن شَمِر .
السادسة : الجَحْدَرِيَّة ، أصحاب جَحْدَر بن محمد التميمي .

المذهب السابع : الشيعة (٢٨) ، وهم خمس فرق :

الأولى : الزيدية ، وهم خمسة أصناف :
١ - الآبَتَرِيَّة ، نسبوا إلى كَثِير النوبى ، واسمه المغيرة
ابن سعد ، ولقبه الآبتر .
٢ - الجارودية ، نسبوا إلى أبي الجارود زياد بن أبي زياد .
٣ - الدُّكْنِيَّة ، أصحاب الفضل بن دُكَيْن .
٤ - الحَشِيَّة ، ويعرفون بالصُرْخَابِيَّة ، نسبوا إلى
صُرْخَاب الطبرى ، وسموا الحشية لأنهم خرجوا على

السلطان مع المختار ولم يكن معهم سلاح غير الخشب .

٥ - الخَلَائِفَةُ وهم أصحاب خلف بن عبد الصمد .

الثانية : السكينية ، وكيسان كان مولى لعل بن أبي طالب (عم) ،

وهم أربعة أصناف :

١ - المُخْتَارِيَّة ، أصحاب المختار أبي عبيدة قَـبـِل

مقالته من كيسان .

٢ - الإِسْحَاقِيَّة ، نسبوا إلى اسحق بن عمرو .

٣ - الكُـرَـيْـسِيَّة ، أصحاب أبي كُـرَـب الضرير .

٤ - الحُرَـيْـيَّة ، نسبوا إلى عبد الله بن عمر بن حرب .

الثالثة : العباسية ، ينسبون إلى آل العباس بن عبد المطلب (رضهم)

وهم صنفان :

١ - الْخَلَّائِيَّة ، أصحاب أبي سلمة الخلال .

٢ - الرَوَانْدِيَّة ، أصحاب القاسم بن راوند .

الرابعة : الغالية ، وهم تسعة أصناف :

١ - الْكَامِلِيَّة ، أصحاب أبي كامل

٢ - المُبَائِيَّة ، أصحاب عبد الله بن سُبَا .

٣ - الْمَنْصُورِيَّة ، أصحاب أبي منصور المِجَلِي .

٤ - الغُرَابِيَّة ، هموا بذلك الاسم لأنهم يقولون على

(عم) كان أهله بالنبي من الغراب بالغراب .

٥ - الطيارية ، وهم أصحاب التماسخ ، نسبوا إلى جعفر الطيار .

٦ - البنيعية ، نسبوا إلى بنيع بن يونس .

٧ - اليعفورية ، نسبوا لمحمد بن يعفور .

٨ - الغمامية ، سموا بذلك الاسم لزعهم أن تعالى الله ينزل إلى الأرض في غمام كل ربيع فيطوف الدنيا ، سبحانه الله عما يقولون .

٩ - الإسماعيلية ، وهم الباطنية .

الخامسة : الإمامية ، وهم الرافضة ، سموا بذلك لرفضهم زيد بن علي عليهما السلام فنهم :

١ - الناؤوسية ، نسبوا إلى عبد الله بن ناؤوس .

٢ - المفضلية ، نسبوا إلى المفضل عمر ، ويسمون التفطعية لأنهم قطعوا على وفاة موسى بن جعفر بن محمد .

٣ - الشمطية ، لأنهم نسبوا إلى يحيى بن أشمط .

٤ - الواقفية ، سموا بذلك لأنهم وقفوا على موسى بن جعفر رضي الله عنه . وقالوا هو السابع ، وأنه هو حي لم يموت حتى يملك شرق الأرض وغربها ؛ ويسمّون الممطورة وذلك أن واحدا منهم ناظر يونس بن عبد الرحمن وهو من القطعية فقال له يونس : لأنتم أهون عليّ من الكلاب الممطورة فلزمهم هذه التبعة .

هـ - الأحمدية ، نسبوا إلى إمامهم أحمد بن موسى بن جعفر

نعت الأئمة على مذهب الإثني عشرية

على المرتضى ، الحسن المجتبي ، الحسين سيد الشهداء ، علي زين
العابدين ، محمد الباقر ، جعفر الصادق ، موسى الكاظم ، علي الرضا ،
محمد الهادي ، علي الصابر ، الحسن الطاهر ، محمد المهدي القائم المنتظر وأنه
لم يمت ولا يموت بزعمهم حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وهو محمد
ابن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام أجمعين .

التعليقات

١ - والرجعة بالكسر وسكون الجيم - وفتح الراء أفصح - في اللغة الإعادة . وشرعاً عبارة عن رد الزوجة وإعادتها إلى النكاح كما كانت بلا تجديد عقد في العدة لا بعدها .

وعند المنجمين وأهل الهيئة عبارة عن حركة غير حركة الكواكب المتحيرة إلى خلاف تولى البروج وتسمى رجوعاً وعكساً أيضاً ، وذلك الكوكب يسمى راجعاً .

وعند أهل الدعوة عبارة عن رجوع الوبال والنكال والملال على صاحب الأعمال بصدور فعل قبيح من الأفعال أو بتكلم قول سخي من الأقوال . [كشف اصطلاحات الفنون التهانوي . المجلد ١ ، ص ٦٢٦ ، نشر أحمد جودت ، استنبول] .

* * *

٢ - المعتزلة فرقة من كبار الفرق الإسلامية ، ينسبون إلى واصل ابن عطاء الغزالي الذي اعتزل عن مجلس الحسن البصري . وذلك أنه دخل على الحسن رجل فقال يا إمام الدين ظهر في زماننا جماعة يكفرون صاحب الكبيرة ، يعني الخوارج ، وجماعة أخرى يرجئون أصحاب الكبار ويقولون : لا يضر مع الإيمان معصية كما لا يقع مع الكفر طاعة . فكيف تحكم لنا أن نعتقد ذلك ؟ فتفكر الحسن وقبل أن يجيب قال واصل : أنا لا أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر مطلقاً ، فأثبت المنزلة بين المنزلتين . وقال : إذا مات مرتكب الكبيرة بلا توبة خلد في النار إذ ليس في الآخرة إلا فريقان ، فريق في الجنة وفريق في السعير ، لكن يخفف عليه وتكون دركته فوق دركات الكفار .

فقال الحسن : قد اعتزل عنا واصل فلذلك سمي هو وأصحابه معتزلة .
وُلقبوا أيضا بالقَدَرِيَّة لِإِسنادهم أفعال العباد إلى قُدرتهم وإنكارهم
القدر فيها .

ولقبوا أنفسهم بأصحاب العدل والتوحيد لأنهم قالوا يجب على الله ما هو
الأصلح لعباده ، ويجب أيضا ثواب المطيع فهو لا يخل بما هو واجب عليه
أصلا ؛ وجعلوا هذا عدلا .

وقالوا أيضا بنى الصفات الحقيقية القديمة القائمة بذاته احترازا عن
إثبات قدماء متعددة وجعلوا هذا توحيدا .

وقالوا جميعا بأن القدم أخص وصف الله تعالى ، وبنى الصفات الزائدة
على الذات .

وبأن كلامه مخلوق محدث من الحروف والأصوات .

وبأنه لا يرى في الآخرة .

وبأن الحُسن والقبح عقليان .

وبأنه يجب عليه تعالى رعاية الحكمة والمصلحة في أفعاله ، وثواب
المطيع وعقاب العاصي .

[التهانوى ، مجلد ٢ ، ص ١٠٢٥ ، طبعة 'Asiatic Society of Bengal'
لكلكته ١٨٦٢] .

ويذكر التهانوى أن المعتزلة بعد اتفاقهم على هذه الأمور اختلفوا عشرين
فرقة يكفر بعضهم بعضا :

الواصلية ، العمروية ، الهذيلية ، النظامية ، الإسكافية ، الجعفرية ،
البشرية ، المزدارية ، الهشامية ، الصاحية ، الحايطية ، الحداثية ، المعمرية ،
النمامية ، الحياطية ، الجاحظية ، الكعبية ، الجبائية ، البهشية ، الأسوارية .

ويجعلهم أبو المعالي ، صاحب « بيان الأديان » ، سبع فرق :
الحسنية ، الهذيلية ، النظامية ، المعمرية ، البشرية ، الجاحظية ،
الكمبية (أصحاب أبي القاسم الكعبي البلخي) .

[بيان الأديان — فارسي — ، لأبي المعالي (القرن ٥ هـ) نشر عباس
إقبال ، طهران ، ص ٢٦ . الترجمة العربية ، يحيى الخشاب ، لم تنشر بعد] .
ويقول السيد مرتضى . صاحب « تبصرة العوام » ، إن جماعة تجعلهم
عشرين فرقة ، وأخرى تجعلهم سبع فرق .

ويذكر السيد مرتضى اعتقادات بعض هذه الفرق ، ومنها من كانت
دعوتهم موافقة للبانوية كالحايطية (نسبة إلى أحمد حايط) والحديثية (نسبة
إلى فضل الحديث) ص ٥١ .

وهو يقرر أن في زمانه (القرن ٧ هـ) لا يوجد من المعتزلة غير فرقتين :
البهشية وأبو الحسينية (نسبة إلى أبي الحسين البصري من تلاميذ القاضي
عبد الجبار الهمداني) ، ص ٥٥ .

[تبصرة العوام في معرفة مقالات الأنام — فارسي — (القرن ٧ هـ)
نشر عباس إقبال ، طهران ، ص ٤٧] .

هذا و :

العمروية نسبة إلى عمرو بن عبيد .

الإسكافية نسبة إلى الإسكافي .

الجعفرية نسبة إلى جعفر بن مبشر .

المزدارية نسبة إلى أبي موسى مزدار .

الهشامية نسبة إلى هشام القُرَظِي .

الصالحية نسبة إلى صالحى .

الثمامية نسبة إلى ثمامة الأشمرس .

الجبائية نسبة إلى أبي على الجبائي .
للبهشية نسبة إلى أبي هاشم .
الأسوارية نسبة إلى على الأسواري .

* * *

٣ - الهذيلية ، طريقهم أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل عن
واصل . قالوا بفناء مقدورات الله تعالى ، وهذا قريب من مذهب جهنم
حيث ذهب إلى أن الجنة والنار تفنيان .
وقالوا : إن حركات أهل الجنة والنار ضرورية مخلوقة لله تعالى إذ
لو كانت مخلوقة لهم لكانوا مكلفين ولا تكليف في الآخرة :
وقالوا : إن أهل الخلد ينقطع حركاتهم ويصيرون إلى جمود دائم
وسكون ، في ذلك السكون الذات لأهل الجنة والآلام لأهل النار ، ولذلك
تسمى المعتزلة أبا الهذيل جهنمي الآخرة ، يعني أنه قد يرى الأولى
جهنمي الآخرة .

وقالوا : إن الله عالم بعلم هو ذاته ، وأنه قادر بقدره هي ذاته .
وقالوا : بعض كلامه تعالى لا في محل وهو كلمة كن ، وبعضه في محل
كالأمر والنهي والخبر والاستخبار ، وذلك لأن تكوين الأشياء بكلمة كن
فلا يتصور لها محل .

وقالوا : إرادته تعالى غير المراد ، لأن إرادته عبارة عن خلقه لشيء وخلق
للشيء مغاير لذلك الشيء ، بل الخلق عندهم قول لا في محل ، أعني كلمة كن .
وقالوا : الحجة بالتواتر فيما غاب إلا بخبر عشرين فيهم واحد من أهل
الجنة أو أكثر .

وقالوا : لا تخلو الأرض عن أولياء الله تعالى ، وهم معصومون لا يكذبون ،
ولا يرتكبون شيئاً من المعاصي ، فالحجة قولهم لا التواتر الذي هو كاشف عنه .

[التهانوي ، ج ٢ ، ص ١٥٢٢ - ١٥٢٣] .

* * *

٤ — النظامية ، أصحاب ابراهيم بن سيار النظام ، وهو من شياطين القدرية طالع كتب الفلاسفة وخطط كلامهم بكلام المعيزة .

قالوا : لا يقدر الله تعالى أن يفعل بعباده في الدنيا ما لا صلاح لهم فيه ولا يقدر أن يزيد في الآخرة أو ينقص من ثواب وعقاب لأهل الجنة والنار .

وتوهما : أن غاية تنزيهه عن الشرور والقبائح لا يكون إلا بسبب قدرته عليها .

فهم في ذلك كن هرب من المطر إلى الميزاب .

وقالوا : كونه تعالى مريداً لفعله أنه خالفه على وفق عليه . وكونه مريداً للعبد أنه أمر به .

وقالوا : الإنسان هو الروح والبدن آلتها .

وقالوا : الأعراض أجسام والجوهر مؤلف من الأعراض المجتمعة . والعلم مثل الجهل المركب . والإيمان مثل الكفر في تمام الماهية .

وقالوا : خلق الله الخلق دفعة واحدة على ما هي الآن معادن ونباتا وحيوانا وإنسانا وغير ذلك ، فلم يكن خلق آدم متقدما على خلق أولاده إلا أنه تعالى كمن أي ستر بعض المخلوقات في بعض ، والتقدم والتأخر في الكمون والظهور .

وقالوا : نظم القرآن ليس بمعجز ، إنما المعجز إخباره بالغيب من الأمور الآتية والماضية . وصرف الله العرب عن الاهتمام بمعارضته حتى لو خلاهم لأمكنهم الإتيان بمثله بل بأفصح منه .

وقالوا : التواتر يحمل الكذب ، وكل من الإجماع والقياس ليس بحجة :

ومالوا إلى الرض ووجوب النص على الإمام ، وثبوت النص على إمامة علي ، لكنه كتبه عمر .

وقالوا : من سرقا دون نصاب الزكاة (ماتى درهم) كائة وتسعة وتسعين ذرها أو ظلم به على غيره بالغصب والتعدى لا يفسق به .

[التهانوى ، ج ٢ ، ص ١٤٢٩ ، ١٤٣٠ ، نقلا عن شرح المواثف] .

ويقول النظم : كذب أبو هريرة أكثر مما كذب جميع الناس ، وشك عمر في الإسلام يوم الحديبية ، وحين مات النبي (ﷺ) وضرب فاطمة على بطنها .
ويقول : إنشقاق القمر مستحيل ، ورؤية الجن مستحيل .

[تبصرة العوام ، سيد مرتضى ، ص ٤٩] .

* * *

هـ - المعمرية ، اتباع معمر بن عباد السلمى .

قالوا : الله لم يخلق غير الأجسام ، وأما الأعراض فيخترعها الأجسام إما طبعاً كالنار للإحراق والشمس للحرارة ، وإما اختياراً كالحيوان للألوان .

قيل ومن العجيب أن حدوث الأجسام وفنائها عند معمر من الأعراض فكيف يقول إنها من فعل الأجسام .

وقالوا : لا يوصف الله بالقدم لأنه يدل على التقادم الزمانى ، والله سبحانه ليس بزمانى ، ولا يعلم الله نفسه وإلا اتخذ العالم والمعلوم .

والإنسان لا فعل له غير الإرادة مباشرة كانت أو توليدا ، بناء على ما ذهبوا إليه من مذهب الفلاسفة .

[التهانوى ، ج ٢ ، ص ٩٦٣] .

ويذكر سيد مرتضى عن معمر :

إنه يقول إن التوراة والإنجيل والزبور والقرآن وجملة الكتب ليسى

من كلام الله ، (لأنها عند المعمرية ليست قائمة بذات الله تعالى وليست فعله ،
وكفر هذه الجماعة لا ينجي على العاقل) .
[تبصرة العوام ، ص ٥٢] .

* * *

٦ — البشرية ، أصحاب بشر بن المعتمر . كان من أفاضل علماء المعتزلة .
وهو الذى أحدث القول بالتوليد ، قالوا الأعراض يجوز أن تحصل
متولدة فى الجسم من فعل الغير كما إذا كان أسبابها من فعله .

وقالوا : القدرة والاستطاعة سلامة البنية والجوارح عن الآفات .
وقالوا : الله تعالى قادر على تعذيب الطفل ، ولو عذبه لكان ظلماً
لكنه لا يستحسن أن يقال فى حقه ذلك بل يجب أن يقال ولو عذبه كان
الطفل بالغاً عاقلاً عاصياً مستحقاً للعقاب (وفيه تناقض إذ حاصله أن الله
تعالى يقدر على الظم ولو ظم لكان عادلاً) .

[التهانوى ، ج ١ ، ص ١٣٤] .

وجاء فى تبصرة العوام .

يقول بشر إن الإنسان قادر على إيجاد الألوان والسمع والبصر على
سبيل التولد ، وكذلك الطعوم والرائحة كما كان أسبابها من فعله .
[تبصرة ، ص ٥٠] .

* * *

٧ — الجاحظية :

قالوا : المعارف كلها ضرورية [ولا إرادة فى الشاهد أى فى الواحد
منا ، إنما هى إرادته لفعله عدم السهو أى كونه عالماً به غير ساه عنه ، وإرادته
لفعل الغير هى ميل النفس إليه] .

وقالوا : إن الأجسام ذوات طبائع مختلفة لها آثار مخصوصة (كما هو
مذهب الطبعيين من الفلاسفة) ويمتنع انعدام الجواهر ، إنما تبدل الأعراض
والجواهر باقية على حالها كما قيل فى الهوى :

والنار تجذب إلى نفسها أهلها لا أن الله يدخلهم فيها .

والخير والشر من فعل العبد .

والقرآن جسد ينقلب تارة رجلا وتارة امرأة .

[التهانوي ، ج ١ ص ٢٥٢] .

* * *

٨ - ويجعلهم أبو المعالي خمس عشرة فرقة ، فيذكر زيادة على هذه الفرق المذكورة فرقة الحرورية (وهم المحكمه) .

[بيان الأديان ، ص ٢٣ و ٣٩ من الترجمة العربية] .

ويجعلهم سيد مرتضى خمس فرق في الأصل : الآزارقة ، العجاردة ، النجدات ، الصفريّة ، الإباضية .

والعجاردة خمس فرق .

الميمونية ويقولون بجواز نكاح بنت الابن وبنت البنت وبنت الأخ وبنت الأخت . ويقولون إن سورة يوسف ليست من القرآن لأنها في موضوع العاشق والمعشوق وهذا المعنى لا يليق بكلام الله .
والخزّية ويقولون أن من لا يعرف الله بأسمائه كلها جاهل بالله ومن جهل الله فهو كافر .

والأصليّة ويقولون أن لا ولاية ولا عداوة ولا براءة من أولاد المسلمين أو أولاد المشركين . إنما يدعون للإسلام عند البلوغ فإذا أقروا به لزمت ولايتهم وإذا أنكروا وجبت عداوتهم والبراءة منهم وقتلهم .
والشيبيّة ويقولون بصحة إمامة المرأة متى أستطاعت القيام بها وقدرت على حرب خصومها ، ويقولون إن نحو الة أم شبيب إمام بعد وفاة ابنها .
والمكمرميّة ويقولون بكفر تارك الصلاة إذا جهل الله ، فإذا عرفه فلا يعدون إيمه كبيرة .

[تبصرة ، ص ٤٠ - ٤١] .

ويعلمهم التهانوى سبع فرق :

المحكية ، اليهسية ، الأزرقية ، النجدات ، الأصفرية ، الاباضية ،
المجاردة .

[التهانوى ، ج ١ ص ٤٤٨]

* * *

٩ - الأزارقة :

قالوا : كفر على بالتحكيم وابن ملجم بحق في قتله .
وكفروا الصحابة أى عثمان وطلحة والزبير وعائشة وعبدالله بن عباس
وسائر المؤمنين معهم وقضوا بتخليدهم في النار .
وكفروا القعدة عن القتال وإن كانوا موافقين لهم في الدين .
وقالوا : بتحريم التقية في القول والعمل .
وأجازوا قتل أولاد المخالفين ونسأهم ، وقالوا إن أطفال المشركين
في النار مع آبائهم .

وقالوا : لارجم على الزانى المحصن ولاحد للقدف على النساء .

وقالوا : يجوز اتباع نبي كان كافراً ، وإن علم كفره بعد النبوة .

وقالوا : مرتكب الكبيرة كافر .

[التهانوى ، ج ١ ، ص ٦٨١] .

* * *

١٠ - النجدات ، أصحاب نجدة بن عامر النخعي .

قالوا : لا حاجة للناس إلى الإمام ، بل الواجب عليهم النصفة فيما بينهم
ويجوز لهم نصبه إذا أرادوا أن تلك الرعاية لا تتم إلا بإمام يعلمهم عليها .
واقفهم الأزارقة في تكفير علي والصحابة (رضي الله عنهم) .
وعالقومهم في الأحكام الباقية .

واختلفوا في الجهالات في الفروع ، فمنهم من قال بأنهم معذورون
في مثل تلك الجهالات وتسمى عاذرية ومنهم من لا يقول بذلك .
[التهاوى ، ج ٢ ص ١٣٨١] .

* * *

١١ — العجاردة ، أصحاب عبد الرحمن بن عجرود .

واقفوا النجدات فيما ذهبوا إليه إلا أنهم زادوا عليهم وجوب البراءة -
عن الطفل حتى يدعى إلى الإسلام بعد البلوغ ، ويجب دعاؤه إلى الإسلام
إذا بلغ .

وقالوا : أطفال المشركين في النار .

وافترقوا إلى عشر فرق :

الميمونية ، الحزبية ، الشيعية ، الحازمية ، الأطرافية ، الخلفية ،
المعمولية ، الصلتية ، الثعالبية .

[التهاوى ، ج ٢ ، ص ٩٤٩] .

* * *

١٢ — الحازمية ، أصحاب حازم بن عاصم .

واقفوا الشيعية .

وبحكي عنهم أنهم يتوقفون في عليّ (كرم الله وجهه) ، ولا يصرحون
بالبراءة عنه كما يصرحون بالبراءة عن غيره .

[التهاوى ، ج ١ ، ص ٤٠٥] .

قالوا : الخير والشر جملة بقضاء الله وقدره ، كالجمبرة .

[تبصرة العوام ، ص ٤٣] .

* * *

١٣ — الثعالبية ، أصحاب ثعلب بن عامر .

قالوا بولايه الأطفال صفارا كانوا أو كبارا حتى يظهر منهم إنكار

الحق بعد البلوغ . وقد نقل عنهم أن الأطفال لاحكم لهم بولاية أو عداوة إلى أن يدركوا .

ويرون أخذ الزكاة من العبيد إذا استغنوا وإعطائها لهم إذا افتقروا .
تفرقوا إلى أربع فرق

الأخنسية ، المعبدية ، الشيبانية ، المكرمية .

[التهاوى، ج ١، ص ١٨٩] .

* * *

١٤ — الصفيرية [الأصفرية] ، أصحاب زياد بن الأصفر .

قالوا : لا يكفر القعدة عن القتال إذا كانوا موافقين لهم في الدين .
ولا يكفر أطفال المشركين ، ولا يسقط الرجم ، ويجوز النقية في القول دون العمل .

وقالوا : المعصية الموجهة للحد لا يسمى صاحبها إلا بها ، فيقال مثلاً سارق أو زان أو قاذف ولا يقال كافر ، ومالا حد فيه لعظمته كترك الصلاة والصوم يقال لصاحبه كافر .

وقيل تزوج المؤمنة من دينهم من الكافر المخالف لهم في دار النقية دون دار العلانية .

[التهاوى، ج، ص ٩١١] .

اسم رئيس هذه الفرقة ابن الصفثار ، ويقال سموا الصفيرية لكثرة ما يذلون من المجاهدة وقد اصفرت وجوههم في العبادة .
وهم يوافقون الأزارقة في جميع البدع إلا أنهم لا يجيزون قتل أولاد مخالفهم .

[تبصرة، ص ٤٠] .

* * *

١٥ - الاباضية ، ويقال الإباضية أيضاً ، أصحاب عبد الله بن إباض التيمي .

قالوا : مخالفونا من أهل القبلة كفار غير مشركين تجوز منا كبتهم (وموارثهم حلال) . وغنيمة أموالهم من سلاحهم وكراعهم حلال عند الحرب دون غيره . ودارهم دار الإسلام إلا معسكر سلطانهم . (وحرام قتلهم وسبيهم في السريّة إلا بعد نصب القتال وإقامة الحجّة) .

وقالوا : تقبل شهادة مخالفهم عليهم .

ومرتكب الكبيرة موحد غير مؤمن لأن الأعمال داخلة في الإيمان ، والاستطاعة قبل الفعل . وفعل العبد مخلوق الله تعالى . ويفنى العالم كله بغناء أهل التكليف . ومرتكب الكبيرة كافر نعمة لا كافر ملة .

وتوقفوا في : تكفير أولاد الكفار ، وفي النفاق أهو شرك أم لا ، وفي جواز بعثه رسول بلا معجزة وتكليف أتباعه فيما يوحى إليه . وكفروا علماً وأكثر الصحابة (رضى الله عنهم) .

وأفترقوا فرقاً أربع .

الحفصية ، اليزيدية ، الحارثية ، العبادية .

والحارثية ، مخالفون في القدر أى كون أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وكون الاستطاعة قبل الفعل .

والعبادية ، هم القائلون بطاعة لا يراد بها الله ، أى الزاعمون أن العبد إذا أتى بما أمر به ولم يقصد الله كان ذلك طاعة .

[التهانوى ، ج ١ ، ص ٨٧ - ٨٨] .

وعبد الله بن إباض هو الذى خرج فى أيام مروان بن محمد

[٧٤٤/١٢٧ - ٧٥٥] .

قالوا : دار مخالفهم من أهل الإسلام دار توحيد إلا معسكر السلطان فإنه دار بغى .

وحكى الكعبى عنهم أن الاستطاعة عرض من الأعراض وهى قبل الفعل بها يحصل الفعل .

وهم لا يسمون إمامهم أمير المؤمنين ولا أنفسهم مهاجرين .
وتوقفوا فى أطفال المشركين وجوزوا تعذيبهم على سبيل الانتقام ،
وأجازوا أن يدخلوا الجنة تفضلاً .
وحكى الكعبى عنهم أنهم قالوا بطاعة لا يراد بها الله تعالى كما قال أبو الهذيل .

وقالوا : إن المنافقين فى عهد رسول الله (ﷺ) كانوا موحدين إلا أنهم ارتكبوا الكبائر فكفروا فى الكبيرة لا بالشرك .
وقالوا : كل شئ أمر الله به فهو عام ليس بخاص وقد أمر به المؤمن والكافر وليس فى القرآن خصوص .
وقالوا : لا يخلق الله شيئاً إلا دليلاً على وحدانيته ولا بد أن يدل به واحداً .

وقال قوم منهم . يجوز أن يخلق الله تعالى رسولا بلا دليل . ويكاف العباد بما يوحى إليه ، ولا يجب عليه إظهار المعجزة ولا يجب على الله تعالى ذلك إلى أن يظهر دليلاً ويخلق معجزة .

الملل والنحل ، الشهرستانى ، نشر عبد الرحمن خليفة ، ج ١ ، ص ١٤١ - ١٤٢ .

وقال الأباضية بأنه يجوز أن يأمر الله تعالى العبد أمرين متضادين ، ويمثلون لذلك برجل يدخل مزرعة غيره بغير إذن منه ، هو فى هذه الحالة بأمور بالخروج من وسط الزرع ومنهى أيضاً عن الخروج منه خشيه فساد الزرع .
[تبصرة ، ص ٤٢] .

١٦ - الحفصية ، زادوا على الأباضية أن بين الإيمان والشرك معرفة

الله فإنها خصلة متوسطة بينهما ، فمن عرف الله وكفر بما سواه من رسول
أو جنة أو نار أو بارتكاب كبيرة (من الزنا والسرقة وشرب الخمر)
فكافر لا مشرك .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٨٧ - ٨٨ و ص ٣٣٨] .

[الشهرستاني ، ج ١ ، ص ١٤٢] .

ويعلمهم السيد مرتضى من العجاردة .

[تبصرة ، ص ٤١] .

* * *

١٧ - الزيدية ، زادوا على الإباضية ،

وقالوا سيُبعث نبي من العجم بكتاب يكتب في السماء وينزل عليه
جملة واحدة ويترك شريعة المصطفى إلى ملة الصابئة المذكورة في القرآن
(وليست هي الصابئة الموجودة بحرّان وواسط) .

وقالوا : اصحاب الحدود مشركون ، وكل ذنب شرك ، صغيرة وكبيرة .

[التهانوي ، ج ١ ص ٨٨ و ص ٣٣٨] .

وقال يزيد بن أنيسة بتولى المحكّمة الأولى قبل الأزارقة ، وتبرأ
عن بعدهم إلا الإباضية فإنه يتولاهم .
وتولى يزيد من شهد للمصطفى (عليه السلام) من أهل الكتاب بالنبوة
وإن لم يدخل في دينه .

[الشهرستاني ، ج ١ ، ص ١٤٣] .

وهم القائلون بطاعة لا يراد بها الله ،
وتقول جماعة منهم أن ليس لله حجة على الخلق في التوحيد إلا بالخير
أو بإشارة تقوم مقامه .

وجماعة منهم تقول إن كل من دخل في الإسلام تجب عليه جملة الشرائع
ولو لم يكن عالماً بها .

ومنهم من قال بجواز بعث الرسل ولو لم تكن لهم معجزات .
ومنهم جماعة ذهبت إلى أن ليس من الواجب على المسلم الصلاة والحج
وغيرهما من العبادات ولكن الواجب هو عين الطاعة فقط .
ويذهب جمهور اليزيديين إلى أن العالم يفتى بعد فناء الخلق ، لأن العالم
مخلوق من أجلهم .

[تبصرة، ص ٤١ - ٤٢] .

ويذكر البديسي ، وهو الذي ألف في تاريخ الكرد ، أن بعض العشائر
الكردية ، في انحاء الموصل والشام ، مثل الطاسنية والخالدية والبسيانية
وبعض البختية والمحمودية والدنبلية يعتقد مذهب اليزيدية ، ويقولون بأنهم
اتباع ومريدو الشيخ عدى بن المسافر ، وهم يعتقدون أن هذا الشيخ ، المدفون
في جبال لالش من أعمال الموصل ، قد أسقط عنهم الفروض وأنه يقوم بها
نيابة عنهم [شرفنامه، ج ١ ، ص ١٣ - ١٤ ، الترجمة العربية محمد علي عوفى ،
القاهرة ١٩٥٨] .

ويذهب أحمد تيمور باشا إلى أن لا علاقة بين يزيديّة اليوم وتلك
الفرقة ، وأن أتباع بن ابى أنيسة قد لحقوا بغيرهم من الفرق التي بادت
وبادت معها آراؤها ، وأما يزيديّة اليوم فنسبتهم إلى يزيد بن معاوية .

[اليزيدية ومنشأ نحلتهن ، أحمد تيمور باشا ص ٢٨] .

وكان العثمانيون يعاملون اليزيديين على أنهم مسلمون أصحاب مذهب
خاص ، فقد ولي سليمان القانوني أحدهم ، حسين بك داسنى ، ولاية سهران
سنة ٩٤١ / ١٥٣٤ . وقد كان من نتيجة ولاية اليزيدى على أهل السنة
أن أخذ اليزيديون ينتقمون لأنفسهم أشد الانتقام من أهل
السنة فكانوا يطلبونهم ظلماً أنساهم جور الحجاج .

[شرفنامه، ج ١ ، ص ٢٧٤] .

ووقعت حرب عظيمة بين الصوريين واليزيديين ، وهزم هؤلاء ، فاستدعى السلطان سليمان حسين بك داسنى إل استنبول وأمر بقتله ، ولعل ذلك مبدأ السخط على اليزيديه ، والفتوى من أبى السعود بقتلهم . . (بعد سنة ٩٥٢) . .

[تاريخ العراق بين أحتلالين ، عباس العزاوى ، ج ٤ ، ص ٤٢] .

ويذكر البديلى والعزاوى ما كان من اضطهاد ولاية السنة لليزيدية ، وقد عاد بعض هؤلاء ، كالعشائر الدنبلية ، إلى مذهب أهل السنة والجماعة . [شرفنامه ج ١ ، ص ٣٠٥] .

والأكراد يسمون غلاة المروانية منهم باليزيدية ويسمون غيرهم من سائر المسلمين بالحسينية ويسمى اليزيديون العدوية (نسبة إلى عدى بن المسافر) . [محمد على عوفى ، حاشية ١ ، ج ١ ، ص ٢٧٢ ، شرفنامه]
فإلى من نسبة اليزيديين ؟

اختلف الكتاب فى هذه القضية ، وذهب فيها المستشرقون مذاهب شتى . يذهب Menzel إلى ألا صلة بين اليزيدية ويزيد بن معاوية أو يزيد بن أنيسه ، وكذلك لا صلة لهم مع يزد المدينة الفارسية ، وإلى أنه يحتمل أن تكون لهم صلة بالكلمة الفارسية يزدان بمعنى الله . وعنده أن لى اليزيديين الأول ملاكا اسمه إزدا وآخر اسمه يزدان كما أن كلمة يزدانى اطلقت على اليزيديين ، وهكذا قد تربط بين إزادى ، اسم سنجق (تمثال) على هيئة رجل مصنوع من العنب وبين أسمهم .

ويذهب Marr إلى أن جلبى هو الاسم الأول لليزيدية .

وعند Neibuhr ذكر جلبى على أنه « الشيطان » .

أما Guidi فيذهب إلى أن اليزيديه فرقة إسلامية ، متابعا فى هذا علماء المسلمين وأن صلة أسمهم بيزيد بن معاوية صلة لا شك فيها .

ويذهب غلاة اليزيديين إلى أن يزيد لم يكن المؤسس الحقيقي للمذهب ولكنه هو الذي أعاده أما الذي أنشأه فهو شاهد بن الجراح ، الولد الوحيد لسيدنا آدم ، وأن يزيد ترك مذهبه وكرس جهوده للمذهب الذي سمي باسمه . ثم إن « يزيد » أصبح عن طريق التناسخ الشيخ عدى بن المسافر الذي سوف تتكرر عودته إلى الأرض . [المصدر السابق] .

وأما علماء الترك ، وقد يتمثل رأيهم في فتوى شيخ الإسلام « أبو السعود » فإنهم يقولون عن اليزيديه : إنهم أتباع يزيد بن معاوية وإنهم يبعضون الإمامين الحسن والحسين ، ويستحلون قتل أولادهم من أهل بيت النبوة ، ويبغضون الإمام علي ، ويستهترون بكلام الله المجيد ، وبالكذب الشرعية والتفاسير والأحاديث ، وينكرون يوم القيامة والحشر والنشر ، وينكرون أركان الدين الخمسة ، ويعتقدون في عدى بن المسافر الأموي [صوفي مسلم قيل إنه ولد في قرية بيت فار قرب بلعبك ، كَوْن لنفسه فرقة دينية هي « العدوية » ، واختار لنفسه مقاما في جبال حكساري الكردية شمال الموصل ، وتوفي في التسعين من عمره سنة ٥٥٧ / ١١٦٢ أو ٥٥٥ / ١١٦٠ . وقد خلفه أولاده في مشيخة الفرقة] أنه الشريك الأغلب لحضرة رب العزة جلّ شأنه ، ولهم حجة تامة مع الشيطان اللعين ، فهم يعتقدون فيه أنه طاووس الملائكة ، ويأبون عن عقود أنكحتهم من أنفسهم وإنما يفوضون عقودهم إلى رأى رئيسهم الفاجر ، وبعد هذا يستحلون دماء مخالفهم [نص الفتوى بالعربية عن تاريخ العراق بين احتلالين ، عباس العزاوي ، ج ٤ ، ص ٢٤٧ وما بعدها] .

ويذكر أبو السعود أن الشافعي ، ضمنا ، قد لعن يزيد . ولعنه ولعن أتباعه أبو حنيفة والفخر الرازي والإمام أحمد والإمام أبو الليث

السمرقندى ومولانا عبد الرحمن الجامى والشرىف الجرجانى والشيخ
عبد القادر الجبلى . . .

وسارت الفتاوى الشرعية عند العثمانيين على هذا النهج، ومن ذلك
فتوى الشيخ على الرتبكى (١١٥٩ / ١٧٤٦) [تاريخ اليزيدية وأصل
عقيدتهم، عباس العزاوى] .

وهذه الفتاوى الرسمية تعبر عن رأى سياسى أكثر منه دينى .

ويصف أحد كتاب الفرق، محسن فانى، وهو فارسى، (القرن ١١ هـ)
اليزيديين بأنهم يواظبون على الصلاة ، وأنهم أهل تقوى ولديهم تفاسير
كثيرة ومؤلّفات فى الدين والفقه . وهم يعتقدون فى نبوة النبى (ﷺ)
وإمامة الشيخين وذى النورين وخال المؤمنين (أم حبيبة زوج النبى هى
أخت معاوية) ، ولكنهم يطعنون على عليّ (عليه السلام) ، ويقولون أنه
ادعى الألوهية كأتباعه من الغلاة وأنه دعاهم إلى ذلك ، وينسبون إليه سوء
السلوك مع النبى (قصة نوى التمر ، ويذهبون إلى أن الحسين ليسا من
نسل النبى ، وأن « يزيد » لم يقتل الحسين فى بيته إنما هو قصد الرحيل إلى
العراق ابتغاء الاستيلاء على الملك فقُتل . ويخرج فرسانهم إلى الميدان
فى العاشر من محرم ويبطئون دى من الطين تمثل قتلى كربلاء انتهاكا لحرمة
هؤلاء الشهداء ، ويفرحون فى هذا اليوم أكثر مما يفرحون فى العيدين ، فهو
عندهم يوم النصر لأن إمام الوقت يزيد ظفر فيه بعدوه وقتله وعندهم جماعة
يقال لهم « السيفاء » يقفون وسيوفهم بأيديهم ويلعنون « على » .

[دابستان المذاهب (فارسى) ، لمحسن فانى ، ص ٢١٦ — ٢١٨ طبعة
بمبائى ، وقد ذكر الترجمة العربية للنص عباس العزاوى فى كتابه تاريخ
اليزيدية ٢٣ — ٢٧] .

ويرأس اليزيديين أمير من شيعتهم يسمونه « أمير الشيخان » ، — الشيخان
تقع شمال شرق الموصل — له سلطة مطلقة عليهم وتحت إمرته أمراء ثانويون

يلفون أوامره إلى جميع النواحي . أما رئيسهم الديني فيسمونه « بابا شيخ »
وتحت يده جماعة من الشيوخ ينفذون أوامره في شئون الدين . ولبابا شيخ
حق التشريع في الأمور الدينية كتحديد الصلاة والصوم ..
[العزاوى ، ص ٤٠] .

واليزيديون يتبعون الطريقة الصوفية التي ابتدعها عدى بن مسافر ، وهي
تقوم على مقاطعة اللعن فعدى حذر من اللعن ، حتى لعن الشيطان ، خوفاً
من الاتصال بشائبة السب .

وتطورت هذه الطريقة من بعده لخرموا اللعن وما اشتق منه ؛ فالشيطان
وإبليس ، ومادتهما تدل على الذم ، عسبروا عنهما « بطاووس ملك » ،
أو « طاووس الملائكة » .

وهذا التعبير يرجع إلى حديث الطاووس مع إبليس . « فقد فرح إبليس
حين سمع بإسكان الله آدم وحواء الجنة وقال : لأخرجنهما من ذلك المملوكوت ..
ثم مر مستخفياً في طرق السموات حتى وقف على باب الجنة ، فإذا بالطاووس
قد خرج منها وله جناحان إذا نشرهما غطى بهما سدرة المنتهى ، وله ذنب
من الزمرد الأخضر ، وعلى كل ريشة منه جوهرة يضاء لها ضوء كهو
الشمس ، ومنقاره من جوهرة يضاء ، وعينه من ياقوتة ، وهو أطيب
طيور الجنة صوتاً وتغريداً ، وأحسنها ألحاناً بالتسييح ، وكان يخرج في كل
وقت ويمر في صفح السموات السبع ويتبختر في مشيته ، ويرجع في تسييحه
إلى الجنة . فلما رآه إبليس دنا منه وكلبه بكلام لين .

قال إبليس : أيها الطير العجيب الخلق ، الحسن الألوان ، الطيب الصوت ،
أى طائر أنت من طيور الجنة ؟

قال الطاووس : فإلى أى الشخص كأنك مرعوب أو كأنك تخاف
طالباً يطلبك ؟

قال إبليس : أنا ملك من ملائكة الصفح الأعلى من زمرة الكرويين .

الذين لا يفترون عن التسبيح ساعة واحدة . انظر إلى الجنة وما أعد الله فيها لأهلها ، فهل لك أن تدخلي الجنة ولك على أن أهلك ثلاث كلمات من قالهن لم يهرم ولم يستقم ولم يموت .

قال الطاووس : ما أحوجنى إلى هذه الكلمات غير أني أخاف من رضوان أن يستخبرني ، ولكنني أبعث إليك بالحية سيئة دواب أهل الجنة فإنها تدخلك الجنة .

وأدى هذا إلى إخراج الطاووس والحية من الجنة ، وقال جبريل للطاووس إنه مشغوم أبدا . .

[القصة مأخوذة من قصص الأنبياء للكسائي ، وذلك عن النسخة الخطية التي يملكها عباس العزاوي ، لا عن النص المطبوع ، ونقلناها عن كتاب تاريخ اليزيدية ص ٣٣ وما بعدها] .

ثم غالوا إلى لزوم احترام طاووس ملك ، وكان من غلوم قولهم إن عدم لعن يزيد منبعت عن اعتباره مقدساً بحيث صار هذا الغلو ديناً لهم ، وضار الشيطان ويزيد يعتدان في المسكنة العليا . وهم في غلوم هذا يضعون التسرع على لفظ الشيطان في القرآن الكريم حتى يتجنبوا ذكر اسمه :

وبعض المتصوفة يذهبون إلى تبجيل إبليس . ويروى عن الحلاج إنه لما قيل لإبليس أسجد لآدم خاطب الحق بأن يرفع عنه هذا الأمر حتى لا يسجد لغيره قائلاً : إن كنت أمرتني فقد نهيتني . فلما قال الحق إني أعذبك عذاب الأبد قال : أولست تراني في عذابك ؟ إن رؤيتك لي تحملني على رؤية العذاب ، بالفعل بي ما شئت . . . [تاريخ اليزيدية ص ٥٣ وما بعدها] .

والشائع عند اليزيدية أن الله قد غضب على إبليس وألقاه في جهنم وأنه قد تاب فرفع الله عنه مقتته . ويقولون إن ملك طاووس ذرف مدامعه في جهنم وهو يتوب إلى ربه سبعين سنة فلا يذهب الدموع سبع جرات ، فلما انسكب

ماؤها أطفأ نار جهنم . وهناك قصص كثيرة عندهم عن « الخلاص » ، وكلها تدور حول دموع إبليس وإطفائها نار الجحيم .

وأدى هذا القول عندهم إلى أنهم لا يعتقدون في العذاب يوم القيامة ، ويرون في التناسخ تحقيق التطهر التدريجي من الذنوب . [دائرة المعارف الإسلامية ، مادة الزيدية Menzel] .

ويتكون المجتمع الزيدي من طبقات هي :

١ - مير أى الأمير ، ويشترط أن يكون من أبناء أخى عدى بن مسافر (لم يكن لعدى ذرية) ، وأميرهم حتى سنة ١٩٣٥ (تاريخ تأليف تاريخ الزيدية) سعيد بك . وأفراد هذه الأسرة لا يتزوجون . إلا من بينهم أو من بيت يقطعون في نسبته إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني .
ويقوم الأمير بأمور الدين كما يقوم بالأعمال المدنية ، ويخلفه الأرشد من أولاده .

٢ - بس مير ، أى قائم مقام الأمير ، ويسمى « الاختيار » . وهو يتفرغ عادة للأمور الدينية ويشغل هذا المنصب اليوم حوشيرو .

٣ - بير ، أى الشيخ ، يقوم بالإرشاد الدينى وتعليم الأتباع (المريدن) وطبقة الشيوخ لا يتزوج أفرادها من دونهم طبقة .

٤ - الكوچك ، أى الصغير أو المسكين . وهم خدمة مزار الشيخ عدى ويقوم الكوچك بخدمة سنجق طاووس الملائكة . وطبقة الكوچك تستأجر هذا السنجق من الأمير وتطوف به بين الزيدية ويجمعون من هذا مالا يقدمونه للأمير . وفي الطواف برقص الكوچك حول السنجق ، وقيمون « الموالد » حيثما يزلون بالسنجق وتسمى « جوى » .

وبين الحين والحين يظهر أحد الكوچك الكرامات نتيجة « للحلول والاتحاد » كما هو عند المتصوفة .

٥ - القوالون ، وهم خدام وقراء المدائح بقبر الشيخ عدى .

٦ - المريدون ، وهم كافة اليزيديين .

٧ - الفقراء ، وهم الزهاد . ويتعيشون على صدقات اليزيدية

٨ - الملاّثة ، وهم أفراد أسرة تنسب إلى حسن البصرى ، يقومون بأمر الكتابة للدير ، لأن الكتابة ، فى الأصل ، ممنوعة على اليزيدية ، كما أنهم يقرءون لهم الكتب المبطنة عندهم وهى الجلوة ومصحف رش (الكتاب الأسود) .

[اليزيدية ومنشأ نحلتهن ، أحمد تيمور باشا ، حيث ذكر ملخص الكتابين ، ص ٢٤ وما بعدها] .

وعدد اليزيديين يقرب من ثلاثين ألف .

وخلاصة القول فيهم أنهم فرقة إسلامية كان لبداءة أهلها ، وبعدم عن الحضارة ، وإهمال المسلمين لهم ، وانصراف من يدهم التبصير فى أمور الدين إلى رميهم بالكفر ، كان لهذا كله أثر فى شدة انحرافهم عن الإسلام الصحيح . وهذا أيضا هو رأى العزاوى فيهم .

* * *

١٨ - اليهسية ، أصحاب يهس (يهش) بن الهيصم بن جابر .

قالوا : الإيمان هو الإقرار والعلم بالله وبما جاء به الرسول ، فمن وقع فيما لا يعرف أحلال أم حرام فهو كافر لوجوب الفحص عليه حتى يعلم الحق . وقيل لا يكفر حتى يرفع أمره إلى الإمام فيحده وكل ما ليس فيه حد فهو مغفور . وقيل لا حرام إلا ما فى قوله تعالى : ، قل لا أجد فى ما أوحى إلى محرما ما على طاعم يطمعه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ، [سورة ٦ آية ١٤٤] .

وقيل إذا كفر الإمام كفرت الرعية حاضرا أو غائبا ،

وقالوا : الاطفال كآبائهم إيمانا وكفرا .

وقيل السكر من شراب حلال لا يؤخذ صاحبه بما قال وفعل بخلاف
السكر من شراب حرام .

وقيل : السكر مع الكبيرة كفر :

ووافقوا القدرية في إسناد أفعال العباد إليهم .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ١٣٩]

يقولون بوجود دارين ، دار الكفر ودار الإيمان ، أى حيثما وجد
اهل فرقته وليس بينهم أحد من مخالفهم فهذه دار الإيمان .

[تبصرة ، ص ٤٢]

ومن البهسية قوم يقال لهم العونية وهم فرقتان ، فرقة تقول من رجع
إلى دار الهجرة إلى القعود برثنا منه ؛ وفرقة تقول بل تتولاهم لأنهم رجعوا
إلى أمر كان حلالا لهم .

والعونية يرون أن الإمام إذا كفر كفرت الرعية الغائب منهم والشاهد .

ومن البهسية أصحاب التفسير ، زعموا أن من شهد من المسلمين شهادة
أخذ بتفسيرها وكيفيتها .

ومنها أصحاب السؤال ، قالوا إن الرجل يكون مسلماً إذا شهد الشهادتين
وتبرأ وتولى وآمن بما جاء من عند الله جملة ، وإن لم يعلم فيسأل ما افترض
الله عليه ، ولا يضره أن لا يعلم حتى يتلى به فيسأل وإن واقع حراما لم يعلم
تحريمه فقد كفر .

وأبو بهس هو أحد بنى سعد بن ضبيعة ، وهو الذى طلبه الحجاج أيام
الوليد فهرب إلى المدينة فطلبه بها عثمان المزنى فظفر به وجبسه ، وكان
يسامره ، إلى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ثم يقتله .

[الملل والنحل ج ١ ، ص ١٣٣] .

١٩ — الفضلية ، أصحاب الفضل بن عبد الله .

كذا وردت في بيان الأديان ، باب الخوارج (١٤) .

٢٠ — الشمراخية ، أصحاب عبد الله بن شمراخ .

فرقة من الخوارج ، يجوزون وطء النساء برضاهن بلا نكاح ، كذا في تذكرة المذاهب .

وفي توضيح المذاهب تعد الشمراخية فرقة من فرق المتصوفة ، يسمون المطلبة ، يفرحون بصوت الطبل والغناء ، ويبيحون الزنا ، ويسيحون في الأرض في هيئة من الصلاح والتقوى ويفسدون فيها ، وقتلهم مباح .

[كذا بالفارسية في التهانوي ج ١ ص ٨١٠] .

يقولون : دمهم حرام في السر حلال في العلن ، ودم مخالفهم حلال بينهم ، وحرام في دار التقية .

[تبصرة ، ص ٤٣] .

٢١ — الضحاكية ، أصحاب الضحاك بن قيس .

يقولون : يجوز بيع الجارية المسلمة للكافر .

ويبيحون زواج المسلمة من الكافر في دار التقية ، ويحرمون ذلك في دار من دور الخوارج .

[تبصرة ، ص ٤٢] .

٢٢ — يقول الشهرستاني :

أصحاب الحديث وهم أهل الحجاز هم أصحاب مالك بن أنس وأصحاب محمد بن إدريس الشافعي وأصحاب سفيان الثوري وأصحاب أحمد بن حنبل وأصحاب داود بن علي بن محمد الإصفهاني .

ولأنما سمو أصحاب الحديث لأن عنايتهم بتحصيل الأحاديث ونقل

الأخبار وبناء الأحكام على النصوص ولا يرجعون إلى القياس الجلي والحقى
ما وجدوا خبراً أو أثراً .

وقال الشافعى : « لو وجدتم لى مذهبا ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي
فاعلموا أن مذهبي ذلك الخبر ، .

[الملل والنحل ج ٢ ، ص ٣٨ - ٣٩] .

ويذهب البغدادى إلى أن :

أهل السنة والجماعة من فريق الرأى والحديث يكونون فرقة واحدة .
وفقهاء هذين الفريقين وقراؤهم ومحدثوهم كلهم متفقون على مقالة واحدة
فى توحيد الصانع وصفاته وفى عدله وحكمته وأسمائه ، وفى أبواب النبوة
والإمامة وفى سائر أصول الدين .

ولما يختلفون فى الحلال والحرام من فروع الأحكام ليس فيما بينهم
تضليل ولا تفسيق .

وم الفرقة الناجية . ويجمعها الإقرار بتوحيد الصانع ، وقدمه ، وقدم
صفاته ، وإجازة رؤيته من غير تشبيه ولا تعطيل ، مع الإقرار بكسب
الله ورسله ، وإباحة ما أباحه القرآن ، وتحريم ما حرمه القرآن ، مع قبول
ما صح من سنة الرسول ﷺ ، واعتقاد الحشر والنشر ، وسؤال الملكين
فى القبر ، والإقرار بالحوض والميزان والصراط ، وخروج قوم من النار ،
والإقرار بشفاعة المصطفى .

وقد دخل فى هذه الجملة جمهور الأمة من أصحاب مالك وأبى حنيفة
والشافعى وأحمد والثورى والأوزاعى وأهل الظاهر .

[مختصر كتاب الفرق بين الفرق للبغدادى ، واختصره عبد الرزاق
ابن رزق الله الرسغنى ، مطبعة دار الهلال . مصر ، ١٩٢٤ . ص ٢٨ ، ٢٩] .

وأصحاب الحديث خمس فرق :

الداودية ، أصحاب داود بن علي الإصفهاني ، ويسمونهم أصحاب الظاهر لأنهم يعملون بظاهر الأخبار والآيات وينكرون القياس .

الشافعية ، أصحاب الإمام عبد الله بن محمد بن إدريس الشافعي المصلي . ومذهبه في أصول الدين والتوحيد ظاهر مما سبق . إلا أنه يختلف مع أصحاب الرأي في الإيمان ، فإن للإيمان الصحيح في مذهبه ثلاثة شروط : الإقرار باللسان ، والتصديق بالجنان ، والعمل بالأركان . فإذا كان هكذا فإنه يتزايد بالطاعة وينقص بالمعصية .

وهو لا يقول بصحة الاجتهاد والقياس .

المالكية ، أصحاب مالك بن أنس بن مالك ، وهو إمام العراق وصاحب الموطأ . ويعتق مذهبه أكثر المغاربة وسكان حدود اليمن . وهم يتعلقون بالحديث . وهم يأكلون لحم الخنزير المستأنسة ...

الحنبلية ، أصحاب الإمام أحمد بن حنبل . وبعضهم مشبه . وكان ابن حنبل شيخاً حين جاء الشافعي فخدمه وأمسك بعنان فرسه وقال : « اقتدوا ، هذا الشاب المهتدي » .

الاشعرية ، وهم أصحاب علي بن موسى الأشعري .

[بيان الأديان ، ص ٣١ ، طهران] .

وقد جاء في الكتاب الفارسي (الشيعي) « تبصرة العوام » تفصيل عن المالكية رأينا تلخيصه هنا حتى يتبين المؤرخ قول شيعي فيهم . يقول : المالكية خمس فرق :

الأولى : خوارج ، وهم في بلاد كثيرة بالمغرب ، مثل تاهرت العليا وتاهرت السفلى وفي رساتيقتهما . وبعضهم في بلاد إفريقية وفي مواضع أخرى . وخوارج تاهرت من أسوأ الخوارج . ومن أفعالهم أنهم يشبتون

بالمسار نعل حصان في بيوتهم ويتبركون به ويقولون إنه حين قتل الحسين (رضي الله عنه) وفصل رأسه عن جسده ساقوا الخيل على الجسد كي تدق عظامه ، ولهذا يعظمون نعل الحصان ويضعونه في بيوتهم حتى إذا مروا به في دخولهم أو خروجهم ، لمسوه بأيديهم ثم مسحوا بها وجوههم . وفي العاشر من محرم يضع أطفالهم رأس حمار ميت على عود ويدورون بها في المدينة . ويصنعون الحلوى والقطايف في بيوتهم ، فحين يمر بهم هؤلاء الأطفال يصيحون قائلين : سَيِّئُ الْمَرْؤَسَةِ أَطْعَمَتْنَا الْمُسْتَغْنَى . ومعناها أحضرنا يا سيدتي رأس الحمار فاعطنا القطايف ، وحينئذ يعطى الأطفال القطايف أو الحلوى أو أى شيء أعد لهذا اليوم .

الثانية : معتزلة .

الثالثة : مشبهة . ومشبهة المغرب أشد تعصبا من سائر المشبهة . وهم يقولون إن أبا الحسن الأشعري كان نصرانيا ، وقد أراد إفساد دين الرسول (ﷺ) ، فجاء إلى المسلمين وأعلن إسلامه ، وأدخل عليهم بدعا كثيرة تفوق ما قال به النصارى . قالوا وكانت له أخت راهبة فذهب إليها ذات مرة فرفضت لقاءه فأخذ يتوسل حتى قبلت السماح له بمقابلتها . فلما لقيته لعننه لأنه ترك دين آبائه وأجداده ودخل في دين محمد (ﷺ) ، فأجابها بأنه لم يترك دين آبائه وإنما كان قصده مما فعل إفساد دين محمد وإدخال بدع كثيرة فيه لا يستطيع الخلاص منها حتى يوم القيامة . فطابت أخته بهذا الحديث نفساً .

(يقول صاحب تبصرة العوام : « وقد سمعت هذا من بعض مشبهة المغرب . والعهد عليهم » . وهذا يقال عما روى في الأولى .

الرابعة : السالمة ، ومنهم مالكية البصرة .

الخامسة : الأشعرية .

[تبصرة العوام ، ص ٩٦ ، ٩٧] . وحديثه عن الفرقتين الأولى والثالثة حديث خرافة .

٢٣ — المُجْبِرَة أو الجَبْرِيَة فرقة من كبار الفرق الإسلامية كالجممية .

قالوا: لا قدرة للعبد أصلا ، لا مؤثرة ولا كاسبة ، بل هو بمنزلة الجمادات فيما يوجد منها ..

والله لا يعلم الشيء ، وعلمه حادث لافي محل ، ولا يتصف الله بما يوصف به غيره كالعلم والحياة إذ يلزم منه التشبه .

والجنة والنار تفتيان بعد دخول أهلها فيها حتى لا يبقى موجود سوى الله تعالى .

ووافقوا المعتزلة في نفي الرؤية ، وخلق الكلام ، وإيجاب المعرفة بالعقل قبل ورود الشرع .

وهؤلاء هم الجبرية الخالصة .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٢٢٠] .

[التبصير في الدين ، الإسفراييني ، نشر الكوثرى ، ص ٦٣ ، ٦٤ ، حيث المذهب والرد عليه] .

٢٤ — النجارية و الضرارية .

جبرية متوسطة أى غير خالصة بل متوسطة بين الجبر والتفويض لأنهم يثبتون للعبد كسبا بلا تأثير فيه .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٢٢٠ ، ج ٢ ، ص ١٣٨٢ ، ١٣٨٣] .

[التبصير في الدين ، ص ٦١ ، حيث الرد على النجارية ورفقهم الثلاث : البرغوثية والزعفرانية والمستدركة] .

٢٥ — المشبهة ، فرقة من كبار الفرق الإسلامية ، شبهوا الله بال مخلوقات

ومثله بالحادثات ، ولأجل ذلك جعلناهم فرقة واحدة قائمة بالتشبيه وإن اختلفوا في طريقه .

منهم مشبهة غلاة الشيعة كالسبائية والبيانية والمغيرية والمشامية وغيرهم القائلين بالتجسيم والحركة والانتقال والحلول في الأجسام ونحو ذلك .
ومنهم مشبهة الحشوية .
ومنهم مشبهة الكرامية .

[التهانوي ج ١ ، ص ٨٨٥ ، ٨٨٦ ، ثم ص ٤٣٥ ، ٤٣٦ عن الحشوية] .

٢٦ — المشامية ، تطلق على فرقة من غلاة الشيعة أصحاب المشامين :
ابن الحكم وابن سالم الجواليقي ، قالوا : الله جسد ثم اختلفوا .

[التهانوي ، ج ٢ ص ١٥٣٦ ، ١٥٣٧] .

وذهب السيد مرتضى صاحب تبصرة العوام إلى أن ما نسب إلى هشام ابن الحكم وهشام بن سالم هو من قول خصومهم وليس له أصل ، وأن القصد من ذكره تنفير العامة من فقهاء الإمامية .

[ص ١٧٢] .

والزرارية ، فرقة من غلاة الشيعة ، قالوا بحدوث الصفات لله تعالى وقبل خلقها له لا حياة فلا يكون حينئذ حيا ولا عالما ولا قادرا ولا سميعا ولا بصيرا .

[التهانوي ، ج ١ ص ٦٧٩] .

ويرد صاحب تبصرة العوام على أهل السنة الذين قالوا بأن الزرارية تقول بأن الله مصمت أى لا جوف الله . ومرجع قول أهل السنة في هذا أن زرارة قال إنه سمع عن الصادق عليه السلام أن الصمد يكون مصمما فلا يكون له جوف ، وهذا من المعاني اللغوية للفظ الصمد .

ويروى عن ابن جنبل أنه قال الصد من لا جوف له . وهذا هو قصد
الصادق عليه السلام وليس قصده إثبات صفات البارى ...
[تبصرة ، ص ١٧٣ ، ١٧٤] .

والبيان (وقد وردت خطأ البنانية فى التهانوى كما ورد اسم بيان
ابن سمعان بنان) فرقة من غلاة الشيعة . قال بيان خذله الرحمن إن الله على
صورة إنسان ويهلك كله إلا وجهه ... وروح الله حلت فى على ثم فى ابنه
محمد بن الحنفية ثم فى ابنه أبى هاشم ثم فى بيان .
[التهانوى ، ج ١ ص ١٦٩ ، نقلا عن شرح المواقف] .

وانظر رد السيد مرتضى عليهم بقوله لو كان بيان إلها فلماذا لم يدفع عن
نفسه القتل حين قتله خالد بن عبد الله القسرى .
[تبصرة ، ص ١٧٠] .

وكذلك رد السيد مرتضى على المغيرية [ص ١٧٠] .

وهذا يبين أن أحكام كتاب الفرق على بعض المذاهب صادرة عن
هوى أو عن غير دقة فى تحرى حقيقة ما يقول به أصحاب المذهب .

٢٧- المرجئة ،

يذهب البغدادى إلى أنها ثلاثة أصناف .

(أ) صنف قالوا بالإرجاء فى الإيمان وبالقدر على مذاهب القدرية .
(ب) وصنف قالوا بالإرجاء فى الإيمان ومالوا إلى قول جهم
فى الأعمال والاكتساب .

(ح) وصنف منهم خالصة فى الإرجاء من غير قدر ولا جبر .

وهم خمس فرق :

يونسية ، غسّانية ، ثوبانية ، وثومنية ، مريسية .

[مختصر الفرق بين الفرق ، ص ٢٧ ، ٢٨] .

أما أبو المعالي فيذكر ان المرجئة ست فرق :

الرزّامية ، الغيلانية ، التومنية ، الصالحية ، الشمرية ، الجهمية .

[بيان الأديان ، فارسي ، سني ، ص ، ٢٨ (١)] .

أما السيد مرتضى فيقول إنهم خمس فرق :

اليونسية ، أصحاب يونس الشمرى .

الغسّانية ، ينتسبون إلى غسّان رئيسهم ، وهم مرجئة الكوفة . منهم

أبو حنيفة ، وأبو يوسف ومحمد بن الحسن ، وجهم ، وغيلان ، وابن

عمران ، وأبو شمر ، وفضل الرقاشي وغيرهم من أصحاب الرأي .

الثوبانية ، أصحاب أبي ثوبان .

التومنية ، أصحاب أبي معاذ التومني .

المريسية ، أصحاب المريسى .

ومنهم الصالحى وتنسب إليه الصالحية عند أبي المعالي والخوارزمي .

ومنهم أبو شمر المرجى ، وتنسب إليه الشمرية عند أبي المعالي .

ومنهم ابن شبيب ، وتنسب إليه الشيبيية عند الخوارزمي .

كما أن منهم الغيلانية .

[تبصرة ، ص ٥٩ — ٦١]

والمرجئة فر من كبار الفرق الإسلامية ، لقبوا بذلك لأنهم يرجئون

العمل عن النية أى يؤخرونه فى الرتبة عنها وعن الاعتقاد من أرجأ أى

أخره ؛ أو لأنهم يقولون لا يضر مع الإيمان معصية ولا ينفع مع الكفر

(١) ذكرناى ص ١٧٨ صفحتى الترجمة العربية فى هذا الكتاب ؛ وهما من النص

الفارسى ٢٧ ، ٤٤ ، وستلغى الترجمة العربية بمجلة كاية الأداب فى العدد القادم .

طاعة فهم يعطون الرجاء وعلى هذا ينبغي ألا يهمل لفظ المرجية .

[التهانوى ، ج ١ ، ص ٥٧٨ ، ٥٧٩] .

ويقول التهانوى أنهم خمس فرق بذكر أربعة من الفرق التي سبقت .
وهي : اليونسية والفسانية والثوبانية والتومية ثم يذكر فرقة خامسة هي
العييدية ويقول إنهم أصحاب عبيد المكذب ، زادوا على اليونسية من
المرجئة أن علم الله لم يزل شيئاً غير ذاته وكذا باقى الصفات ، وأن الله تعالى
على صورة الإنسان لما روى أن الله خلق آدم على صورته .

[التهانوى ، ج ٢ ، ص ٩٤٩] .

٢٨ - الشيعة :

ينقل ابن النديم عن محمد بن اسحق سبب هذه التسمية ، مرجعاً إياها إلى
أنه لما خالف طلحة والزبير على عليّ رضي الله عنه فأيا إلا الطلب بدم
عثمان وقصدهما عليّ ليقاتلهما حتى يفيئنا إلى أمر الله تسمى من اتبعه على ذلك
« الشيعة » . وكان عليّ يقول : شيعتى . وسماه : الأضياء ، الأولياء ،
شرطة الخنيس ، الأصحاب .

[الفرست ، ص ٢٤٩ ، طبعة التجارية ، القاهرة ١٣٤٨ - ١٩٢٩] .

ولكن « الشيعة » بوجه عام ، يذهبون إلى أن نشأة التشيع أقدم من هذا .
وان النبي (صلعم) هو الذى أنشأ التشيع وهو يؤدى رسالته « يعنى أن بذرة
التشيع وضعت مع بذرة الإسلام ، جنباً إلى جنب وسواء بسواء ، ولم يزل
غارساً (النبي) يتعاهدها بالسقى والعناية حتى نمت وأزهرت فى حياته ،
ثم أثمرت بعد وفاته ، .

[الشيخ محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، أصل الشيعة وأصولها ، الطبعة
الثالثة ض ٥٤ وما بعدها] .

ويذهبون إلى أن كلمة « خير البرية » ، في قوله تعالى : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » ، [٧ / ٩٨] يقصد بها الشيعة . ويؤكدون هذا بأن النبي خاطب علياً بعد نزول هذه الآية بما يفيد أنه وشيعته هم المقصودون بها . وتعددت الروايات في هذا الصدد ، فمنها : ستقدم أنت وشيعتك يوم القيمة راضين مرضيين .

ومنها : ألم تسمع قوله تعالى « إن الذين آمنوا ... » هم أنت وشيعتك ، وموعدي وموعدكم الخوض ، إذا جاءت الائم للحساب تدعون غراً محجلين . والاحاديث المنسوبة إلى النبي ، في هذا المجال ، يرويها علماء السنة ويحتج بها فقهاء الشيعة .

ثم إنهم يذهبون إلى أن النبي أثر علياً في بعض المواقف فبعثه ليقرأ على الناس سورة براءة بدلا من أبي بكر ، ولم يؤمر عليه أحداً في الغزوات والبعوث . ويقولون إن النبي قال إبان عودته من حجة الوداع عند غدير خم : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من ولاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، وأخذل من خذله ، وأدر الحق معه حيث دار ، ألا هل بلغت .

وهكذا يربط الشيعة مذهبهم بالنبي نفسه وبالفترة ذاتها التي قامت فيها الدعوة الإسلامية .

* * *

والواقع أن « التشيع » ظهر بشكل واضح بعد مقتل عثمان ، وانتشر بين المسلمين وخاصة في البيئات الفارسية .

والواقع أيضاً أن حب عليّ وآل البيت (عليهم السلام) أمر يشترك فيه المسلمون جميعاً ، سنة وشيعة . إلا أن فكرة الإمامة وأحقية عليّ وبنيه بها هي التي ميزت الشيعة عن غيرهم . ولما كان التشيع قد ظهر بشكل أوضح في البيئة الفارسية فيحسن أن نذكر شيئاً عن هذه البيئة لما كان لها من تأثير

فكرى في المتشيعين ، وما قرن فكرة التشيع بأفكار فارسية قديمة أساء ظهورها إلى « التشيع » بالمعنى الصحيح .

كان الفرس في العهد الأكيني أحراراً في عبادتهم . فكان للبلوك دينهم كان الملك حراً في اتباع الدين الذى يرى ، ولم يكن يرغم أحداً على اتباع هذا الدين ، اللهم إلا الفئة المتصلة به والتي تتبع دين الحاكم أياً كان هذا الدين . وكان لقبيلة المجوس دينها الذى هو دين زردشت . وقبيلة المجوس هذه هى إحدى القبائل السبع الممتازة التى نزحت فى العصور القديمة من الأصقاع الباردة ونزلت فى بلاد إيران الدافئة . وكان أفراد هذه القبيلة يتمسكون بدين زردشت ويعملون على نشره فى سائر البلاد . وقد حافظت القبيلة على هذا الدين ، بعيداً عن التأثير بالعقائد الأخرى ، لأنها سكنت جبال آذربيجان فكانت شبه منعزلة عن أقاليم إيران الأخرى . وكان المجوس — المغان — ينزحون إلى هذه الأقاليم ليثبوا بين الشعب الإيراني عقيدتهم . أما الشعب فكانت له عقائده الخاصة ، وأكثرها قائم على الخرافات الشائعة فى كل بيئة .

ورويداً رويداً بدأ دين زردشت — دين قبيلة المجوس — ينتشر بين الشعب وعند الملوك . وحين غزا الإسكندر إيران (٣٣٠ ق م) عمل على تحطيم الروح المعنوية للفرس بإحراق كتابهم « الأوستا » ، بعد أن هزم جيش دارا الثالث ، فضعف شأن رجال الدين الزردشتى وعاد التحلل الدينى إلى الظهور وصحبه الفساد الخلقي الذى أدى إليه تملك الحاكم الوثني الإغريق . وفى أوائل القرن الثالث الميلادى (٢١٢ م) قامت الدولة الساسانية على أساس توحيد إيران سياسياً وجعل دين زردشت ديناً رسمياً لها . وهكذا عادت إلى دين زردشت قوته .

[كتاب تفسر، ترجمة يحيى الخشاب، ص ٣٠ وما بعدها، مطبعة مصر، ١٩٥٤].

ولم يكد أول ملوك الساسانيين يموت حتى ظهر « مانى » ، فاقنع ثانى الملوك بدينه فدخل فيه وتبعه كثيرون ، وهكذا كانت أول نكسة لدين زردشت فى

العصر الساساني ، ومن بعد شاپور الأول تمسك ولده هرمز الأول بالمانوية . ولكن ولده الثاني بهرام الأول عاد إلى ملة زردشت فقتل ماني . وحيث أن ظهرت الزندقة ، أطلقوها على أتباع ماني لأنهم اتبعوا مذهبه الذي بنى على تأويل ال « زندك » وهو تفسير « الأوستا » ، فنسبوا إلى زندك وقالوا زندكي (زنديق) .

وبعد قرنين ونصف قرن تقريباً ظهر مزدك (٤٩٨ م — قبيل مولد النبي (صلعم) — . ومزدك مصلح ديني أراد أن ينصح الملك بمراعاة العدالة في توزيع الأقوات بعد أن مس إيران قحط مروع . ولقيت توجهاته رضاء من الملك قباد وسخطاً من الأشراف ورجال الدين الذين أذلم الحرص على ما اقتنوا من الأموال ، والذين اتخذوا من الحكم وسيلة للإثراء . أما الشعب فقد رحب بآراء مزدك ، ففيها خلاصه من شر القحط ، وكانت نتيجة الصدام بين الملك الذي أراد تطبيق آراء مزدك وبين الأشراف ورجال الدين الذين أسخطتهم تلك المبادئ ، أن هرب الملك إلى بلاد الهياطلة يستعين ملكهم ، وأن ثار الشعب فأقلت الزمام من يد مزدك وعقلاء الدولة ، واندفع الشعب اندفاعاً لا تعقل فيه ونادى بالشيوعية في الأموال وفي النساء . وسادت الفوضى . وجاء كسرى أنوشروان — وكان النبي (صلعم) قد ولد — فقتل مزدك .

ولكن مقتل ماني ثم مقتل مزدك واضطهاد من اتبع مذهبيهما لم يقض على المانوية والمزدكية . فإن القضاء على صاحب المذهب شيء وانقراض المذهب شيء آخر . وتشتت المانوية والمزدكية في البلاد ليكونوا بعيدين عن الاضطهاد . ومنهم من خشي على حياته وعلى مصالحه فأخفى مذهبه المانوي أو المزدكي وأظهر أنه على دين زردشت . أو بعبارة أخرى أظهر الزردشتية وأبطن المانوية أو المزدكية . وشاع بين أتباع ماني ومزدك أن الرجلين لم يقتل إنما رفعوا إلى السماء ، وأن كلا منهما سيعود إلى الأرض مرة أخرى ليلاهما .

عدلاً بعد أن ملئت ظلماً . وظهر في المذهبين رؤساء استغلوا سذاجة
الإيرانيين وبشوا فيهم خرافات اتخذت مظهر الدين ، وظهرت لديهم
أفكار الرجعة والحلول والتناسخ وغيرها .

وفي سنة ٦٥٢/٣١ تم الفتح العربي لبلاد الفرس ، ثم بدأ دخول الفرس
في الإسلام ، وكانوا بوجه عام يدينون بدين زردشت كدين للدولة ، وكان
منهم من يظهر هذا الدين ويطن المانوية أو المزدكية ، لأن الزردشتية دين
الحاكم الذي بيده اضطهاد من ليس زردشتيا سواء في نفسه أو في مصالحه ،
فلما أصبح الإسلام دين الحاكم أسلم بعضهم في الظاهر وأبطنوا عقائدهم
مجاراة للحاكم ومداراة ، وبعض الذين أسلموا إسلاماً صحيحاً لم ينسوا
الخرافات التي شاعت بينهم فقرنوا هذه الخرافات بعقيدتهم الجديدة .

وهكذا ظهرت فئات تقول مثلاً بأن لائبي مسلم الخراساني خطأ من
الإمامة وادعوا حلول روح الإله فيه ، وفئات أمها سنباد ، واسحق ،
وأستادسيس ، والمقنع ، وبابك ، وكلها اتخذت من فكرة التشيع ستاراً لبث
آرائها ومعتقداتها القديمة التي كانت تبطنها أيام الدولة الساسانية . وكلها
أسامت إلى التشيع ، بالمعنى الصحيح وحسبت عليه .

وليس من الإنصاف أن ينسب ظهور هذه الفئات إلى الفرس على النحو
الذي يذهب إليه ابن حزم [ج ٢ ، ص ٩١ من الفصل] ، إنما هو أثر البيئة
عند من أبطنوا المانوية أو المزدكية وما خالطهما من خرافات — وهم قلة
من الفرس — وليس لهذا صلة بما ذهب إليه ابن حزم .

* * *

وبعد على انقسم شيعته إلى عدة فرق :

١ — الحسنية ، قالوا بإمامة الحسن وأولاده من بعده . ولكنهم
تنازلوا عن حقهم قسراً للأمويين ، وبعد أن أدبوا من هؤلاء طالب

الحسينون برد الحق إليهم ، واتخذوا من المدينة مقاما لهم . وقد تزعمهم ، أيام المنصور (١٣٦ - ١٥٨ هـ) أخوان هما :

محمد بن عبد الله بن الحسن ، النفس الزكية .

وابراهيم بن عبد الله بن الحسن .

وأقام الأول بالمدينة حيث التف حوله أهلها ، وأقام الثاني بالبصرة بعد أن طوّف كثيراً ، وخشي المنصور أمرهما فبعث عيسى بن موسى على رأس جيش كبير إلى المدينة . وتبودلت الرسائل بين النفس الزكية وعيسى . فعيسى يعير صاحبه بأن أجداده باعوا حقهم في الخلافة للأمويين وبأن للعباسيين فضلا على بني طالب في الجاهلية حين كانوا اقراء . النفس الزكية يقول أنا ابن وصي الله ، وعيسى يقول أنا ابن عم رسول الله . ولم تجد المراسلات واستقر الرأي بين الحسينيين على القيام بالثورة في يوم معين ، هذا في المدينة وذاك بالبصرة . ولكنهما فشلا وقتلا .

٢ - جماعة قالوا بإمامة أبناء عليّ من غير فاطمة ، ومنهم الكيسانية والمشامية وغيرهما ، نادوا بإمامة محمد بن الحنفية ثم ولده أبي هاشم .

٣ - جماعة قالوا بإمامة أبناء عليّ من فاطمة . وهذه الجماعة انقسمت إلى ثلاث فرق :

(أ) الزيدية ، وهم الذين قالوا بإمامة زيد بن عليّ زين العابدين بن الحسين . ذلك لأن زيدا ثار لمقتل جده الحسين . ولكنه قتل وأحرق جثمانه .

(ب) جماعه قالوا بإمامة إسماعيل بن جعفر الصادق ثم ابنه محمد ، وهم الإسماعيلية .

(ح) جماعة رأت أن الإمامة بعد زين العابدين لولده محمد الباقر ومن بعده جعفر الصادق ، صاحب المذهب الجعفري ثم موسى بن جعفر الكاظم ، ثم علي بن موسى الرضا ثم محمد التقي ثم عليّ النقي ثم الحسن الزكي ثم محمد بن

بن الحسن المهدي . وهذه هي جماعة الإمامية أو الإثنى عشرية أو الجعفرية
أو الموسوية .

* * *

(١) الزيدية : ومذهبهم أقرب مذاهب الشيعة إلى السنة . وفي الإمامة
يقول بجواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل ، كما كان بالنسبة لأبي بكر
وعمر من عليّ .

ونظروهم إلى الإمام معتدل ، فليست هناك إمامة بالنص ، بل يصلح لها
كل قادر من أبناء علي رضي الله عنه . والقدرة ليست قاصرة على العلم والزهد
والسخاء ولكنها تمتد إلى الشجاعة والقتال في سبيل الحق . وأكثرهم يرجع
في الأصول إلى الاعتزال وفي الفروع إلى مذهب أبي حنيفة .

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٦٧٨]

* * *

(٢) الإسماعيلية : هم الذين قالوا بإمامة اسمعيل بن جعفر الصادق .
وهم من غلاة الشيعة ، ويسمون بالسبعية لزعمهم أن النطقاء بالشرعية
(الرسل) سبعة ، وبين كل ناطقين سبعة أئمة ، ولا بد في كل عصر من سبعة
بهم يهتدى ويقتدى ...

[التهانوي ، ج ١ ، ص ٧٣٩ - ٧٤٠] .

ومن أقوى دولهم الدولة الفاطمية في مصر . وقد وفد عليها دعاة
كثيرون من مختلف البلاد ليأخذوا المذهب الاسمعيلي من أصله .
والدروز فرقة اسماعيلية في الأصل ، هم أتباع الدرزي الذي فرّ من
مصر بعد قسنة الحاكم بأمر الله .

ثم إنهم انقسموا بعد المستنصر لدين الله إلى فرقتين : النزارية والمستعلية .
والأولى — النزارية — قامت في شرق العالم الإسلامي وأظهر فرقتين فيها :

الناصرية أتباع ناصر خسرو الذى كان ممن وفدوا على مصر أيام المستنصر ولا يزال أتباعه فى پامير حتى اليوم . والصباحية أتباع حسن الصباح الذى أقام دولة له فى آلموت وقضى عليها هولاء فى القرن السابع الهجرى . والأغانية القائمة اليوم من الإسماعيلية الزارية .

والثانية — المستعلية — بقاياها مثلة اليوم فى طائفة البهرة باليمن وباكستان . وللإسماعيلية عامة نشاط ملحوظ فى نشر مذهبهم وخاصة فى جنوب إفريقيا .

[ناصر خسرو (بالفرنسية) ليحيى الخشاب ، فصل الفكر الدينى ، القاهرة ١٩٤٠] .

* * *

(٣) الإثني عشرية (الإمامية ، الموسوية ، الجعفرية) :

وهم الذين قالوا بتسلسل الإمامة من عليّ عليه السلام إلى الإمام الثانى عشر محمد المهدي القائم المنتظر . وجعلوا الإمامة لموسى الكاظم بعد والده جعفر الصادق . واتبعوا فقه جعفر رضى الله عنه .

وهؤلاء هم أكبر طائفة فى المسلمين بعد طائفة السنة ، وهم جمهرة العراق وإيران وملايين من مسلمى الهند ومئات الآلاف فى سوريا وأفغانستان .

ويرون أن حب عليّ شيء والاقتداء به والمتابعة له شيء آخر . وينظرون إلى الصحابة نظرة عادلة عاقلة . وينفون عنهم القول بأنهم خالفوا النبي (ﷺ) أو لم يأخذوا بإرشاده حين جعلوا الإمامة فى الشيخين وعثمان قبل عليّ (ع) . فهم هؤلاء الصحابة هم خيرة من على وجه الأرض يومئذ . ولكن ، لعل تلك الكلمات — كلمات النبي — لم يسمعها كلهم ، ومن سمع بعضها لم يلتفت إلى المقصود منها ، وصحابة النبي الكرام أسمى من أن تحلق إلى أوج مقامهم بغاث الأوهام . .

وأما موقف على من خلافة أبي بكر وعمر فإنه امتنع عن المبايعة أول الأمر ، قيل ستة أشهر ، وأن جماعة من عيرون الصحابة كالزبير وعمار والمقداد قد تبعوه ؛ ولكنه حين رأى أن تخلفه عن البيعة يوجب فتقا في الإسلام لا يرتق ، وكسرا لا يجبر ، وأن هدفه هو تقوية الإسلام ، وتوسيع نطاقه ، وإقامة الحق ، وإمالة الباطل ، ولم يكن هدفه الرغبة في الحكم أو الحرص على الغلبة ، لما رأى ذلك بايع وتعاون وأغضى عما يراه حقاً له . ولم يكن للشيعة والتشييع يومئذ مجال للظهور لأن الإسلام كان يجري على مناهجه القويمة ، ولكن حين شبت الحرب بين عليّ ومعاوية واستتب الأمر للأخير وقتل عليّ (ع) ، انتقل الأمر من الخلافة إلى الحكومة المستبدة ، واضطهد العلويون ، شيعة عليّ ، واستشهد الحسين ولقي العلويون طوال العهد الأموي ما حجب إليهم الزهد والتقوى فازداد عدد أنصارهم وانتشروا في العالم الإسلامي . ولم يكن العهد العباسي أقل اضطهاداً للعلويين مما زاد في حب الناس إليهم والتعلق بهم .

[أصل الشيعة وأصولها ، ص ٥٨ ، ٥٩] .

* * *

والإسلام والإيمان عندهم مترادفان ، يطلقان على معنى أعم يعتمد على ثلاثة أركان هي : التوحيد ، والنبوة ، والمعاد . ويطلقان على معنى أخص يعتمد على تلك الأركان الثلاثة وركن رابع هو العمل بالسلطان التي بنى عليها الإسلام وهي خمس : الصلاة والصوم والزكاة والحج والجهاد .

ثم إنهم أضافوا ركناً خامساً وهو الاعتقاد بالإمامة . فهي منصب إلهي كالنبوة . فكما أن الله يختار من يشاء من عباده للنبوة والرسالة فكذلك يختار للإمامة من يشاء ويأمر نبيه بالنص عليه وبأن ينصبه إماماً للناس من بعده للقيام بالوظائف التي كان النبي يقوم بها ، سوى أن الإمام لا يوحى إليه كالنبي ، وإنما يتلقى الأحكام منه مع تسديد إلهي . فالنبي مبلغ عن الله والإمام مبلغ عن النبي .

وعندهم أن من اعتقد بالإمامة على هذا النحو فهو مؤمن بالمعنى الآخر ،
وأما إذا اقتصر على تلك الأركان الأربعة فهو مسلم ومؤمن بالمعنى الآخر ،
فترتب له جميع أحكام الإسلام من حرمة دمه وماله وعرضه ووجوب
حفظه وحرمة غيبته . وبعبارة أخرى إن عدم الاعتقاد بالإمامة لا يخرج المؤمن
عن كونه مسلماً . وإنما يظهر أثر التدين بالإمامة في منازل القرب والكرامة
يوم القيامة ، أما في الدنيا فالمسلمون بأجمعهم سواء .

[أصل الشيعة وأصولها ص ٧٣ ، ٧٤] .

ومن هذا يتبين أمران :

١ - أن الإمام لا يوحى إليه ، وليس لديه شيء من تنزيل أو تأويل
يوحى إليه به [كما ذهب صاحب مقال صيانة القرآن من التحريف ، مجلة
رسالة الإسلام ، العدد ٢ ، السنة ١٠ ، ص ١٨٩] .

٢ - أن عدم اعتقاد المسلم بالإمامة لا يخرج عنه الإسلام .

ويعتقد الإمامية أن الله لا يخلى الأرض من حجة على العباد ، من نبي
أو وصي ظاهر مشهور أو غائب مستور .

وعندهم أن النبي (ﷺ) نص وأوصى إلى علي ، وأوصى عليّ ولده
الحسن ، وأوصى الحسن أخاه الحسين وهكذا إلى الإمام الثاني عشر .

* * *

ويخطئ الكتاب الذين ينسبون إلى الشيعة الإمامية القول بالتناسخ
والاتحاد والحلول والنجسيم ، فهذه آراء الفئات الشيعية التي تأثرت بالآراء
الفارسية القديمة وغيرها ، وهذه الفئات نسبت إلى الشيعة لأن أصحابها
استتروا وراء حب آل البيت ، وهي على أية حال قد انقرضت ولم يبق منها
أحد اليوم ، وما يروى عن بعض المسلمين اليوم من هذه الآراء هو من
قبيل الخرافات التي تروج في أوساط السذج ولكنها ليست من أصول
العقيدة .

أما الرجعة فيقول صاحب ، « أصل الشيعة وأصولها ، : ليس التدين بالرجعة بل لازم في مذهب التشيع ولا إنكارها بضار وإن كانت ضرورة عندهم ، ولكن لا يناط التشيع بها وجودا وعدما ، وليست هي إلا بعض أنباء الغيب وحوادث المستقبل وأشراف الساعة . مثل نزول عيسى من السماء ، وظهور الدجال ، وخروج السفينتين وأمثالها من القضايا الشائعة عند المسلمين وما هي من الإسلام في شيء ، ليس إنكارها خروجاً منه ، ولا الاعتراف بها بذاته دخولاً فيه ، وكذا حال الرجعة عند الشيعة [ص ٤٤]

* * *

والعدل عند الإمامية من أصول العقائد وأركان الإيمان . ويراد به الاعتقاد بأن الله سبحانه لا يظلم أحداً ولا يفعل ما يستقبحه العقل السليم . وأدى هذا إلى القول بأن الإنسان حر مختار في أفعاله . وملك الاختيار وصفته كنفس وجوده من الله ، فهو خلق العبد وأوجده مختاراً . فكل صفة الاختيار من الله والاختيار الجزئي في الوقائع الشخصية للعبد ومن العبد ، والله لم يجبره على فعل ولا ترك .

* * *

وباب الاجتهاد كان في زمن النبي ﷺ مفتوحاً ، بل كان أمراً ضرورياً ، ثم لم يزل مفتوحاً عند الإمامية إلى اليوم . والإمامية لا تعمل بالقياس : إن الشريعة إذا قنست بحق الدين .

ولا يعتبرون من السنة (الأحاديث النبوية) إلا ما صحّ لهم عن طريق أهل البيت عن جدهم يعني ما رواه الصادق عن أبيه الباقر عن أبيه زين العابدين عن الحسين السبط عن أبيه أمير المؤمنين عن رسول الله ﷺ

* * *

ما عدا تلك الأمور فالإمامية وسائر المسلمين فيها سواء ، لا يختلفون إلا في الفروع كاختلاف علماء الإمامية أو علماء السنة فيما بينهم من حيث الفهم والاستنباط .

[أصل الشيعة وأصولها ، ص ٩٤]

الفصل الخامس

في أسامي أرباب الملل والنحل المختلفة

أهرمن : خالق الشر عند المجوس (الخوارزمي ص ٣٨)
وهو إله الشر عند الزردشتيين ، وهو أصل الظلمة ، وهو ضد
أهورامزدا إله الخير عندهم .

البهاقريدية : جنس من المجوس ، ينسبون إلى رجل كان يسمى به آفريد بن
كفروردينان . خرج برستاق خواف ، من رساتيق نيسابور ،
بقصة سراوند ، بعد ظهور الإسلام ، في أيام أبي مسلم ،
وجاء بكتاب ، وخالف المجوس في كثير من شرائعهم ، وتبعه
خلق منهم ، وخالفه جمهورهم . (الخوارزمي ص ٣٨)

كيومرث : هو الإنسان الأول عند المجوس . (الخوارزمي ص ٣٨)
وقد نسل ميشي وميشيانه ، وهما بمنزلة آدم وحواء عندهم .
زعموا أنهما خلقا من شجرتي ريياس^(١) ، نبتتا من نقطة
كيومرث .

المزدكية : نسبة إلى مزدك الذي ظهر أيام قباد . وكان موبدان موبد ،
أي قاضي القضاة للمجوس . وزعم أن الأموال والخدم
مشتركة ، وأظهر كتابا سماه زند ، وزعم أن فيه تأويل
الأوستا ، وهو كتاب المجوس ، الذي جاء به زردشت ، الذي
يزعمون أنه نبيهم ، فنسب أصحاب مزدك إلى زند ، فقتل .

(١) الريياس نبات يعبه السلق .

زندى ، وأعربت الكلمة ، فقبل للواحد زنديق ، وللجماعة
زنادقة . (الخوارزمى ص ٣٨)

وظهر مزدك فى القرنين الخامس والسادس للميلاد ،
وكان من رجال الدين . وحين ألم القحط بإيران ، وضنّ
الأشراف بما يفيض عن حاجاتهم من المؤن ، ومات الناس
جوعاً ، دعا مزدك إلى العدالة الاجتماعية ، التى تقضى بوجوب
إعطاء الفقير من فائض الغنى . وقد تبعه الملك قباد فى هذا ،
إظهاراً لسنخه على الأشراف . ولكن حين عمت آراء
مزدك ، أفلت الزمام من يده ، وانتقل إلى الغوغاء ، فكانت
المناداة بإهدار نظام الطبقات ، وإحراق كتب الأنساب ،
وبشريعة الأموال والنساء . وعلا شأن مزدك وخاصة
بعد أن أعيد قباد إلى العرش بعون من الهياطة ، وقضى على
مزدك حين قتله أنو شروان ، وأخذ الفتنة التى أثارها (القرن
السادس الميلادى) . وأما الزند فهو شرح كتاب زردشت
الأوستا ، وهو أقدم من ماني ومزدك ، وهو بالهلوية زندك .

وحين لجأ ماني ومزدك إلى تفسير الأوستا ، أى إلى
الزندك ، سمي كل منهما به ، كما أطلق هذا الإسم على أتباعهما ،
فقبل زندگى ، وجمعت بالعريية فقبل الزنادقة ، واحده
زنديق . وأطلقت الكلمة فى الإسلام على الزردشتية والمانيوية
والمزدكية ، وعلى أتباع الملل والنحل التى تفرعت عنها ،
بغير تمييز بينها .

المانيّة : هم المانيوية ، منسوبون إلى ماني (الخوارزمى ص ٣٥)
وهو الذى ظهر بدعوة دينية جديدة ، أيام سابور الأول ،
سنة ٢٤٢ م ، واعتنق هذا الملك مذهباً ، كما اعتنقه ولده هرمز

الأول ، ثم ولده الثاني بهرام الأول ، الذي عاد إلى ملة
زرخشست وقتل ماني . والمانيوية هم الزنادقة ، وكانت المزدكية
يسمون بذلك .

الهرابذة : هم عبدة النيران ، وأحدهم هربذ (الخوارزمي ص ٢٨) .
والهرابذة سدنة بيوت النيران ، وكبيرهم هو الهربذان هربذ ،
وهو يلي الموبدان موبد ، كبير الموابذة ، في المرتبة .
الهاماة : عند المانيوية . روح الظلمة ، وهو الدخان عندهم .
(الخوارزمي ص ٣٨) .

الفصل السادس

في ذكر عبدة الأصنام من العرب وأسماء أصنامهم

أساف أو إساف : إساف ونائلة كانا على الصفا والمروة .

(الخوارزمي ص ٢٩) .
وفي كتاب الأصنام^(١) ص ٢٩ إساف ونائلة ، وكان أحدهما
بلصق الكعبة ، والآخر في موضع زمزم ، فنقلت قريش
الذي كان بلصق الكعبة ، إلى الآخر ، فكانوا ينحرون
ويذبحون عندهما .

سعد : لبني ملكان بن كنانة (الخوارزمي ص ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص ٣٦-٣٧ وكان للملك وملكان

(١) هجر أحمد زكي - طبعة دار الكتب المصرية .

ابنى كنانة بساحل 'جدة' ، وتلك التاحية ، صنم يقال له سعد ، وكان صخرة طويلة .

سَوَاع

: كان لهذيل . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .
وجاء في الأصنام للكلبي ص ، ١٠ لم أسمع لهذيل في أشعارها
له ذكر ، إلا شعر رجل من اليمن . وكان سدنته بنو لحيان .

مَعْرِي

: لقريش وجميع بني كنانة . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص ، ١٧ - ١٩ ، وهي أحدث من اللات
ومناة . . وكانت بؤادٍ من نخلة الشامية ، عن يمين المصعد
إلى العراق من مكة . وكان العرب وقريش تسمى بهما
عبد العزى ، وكانت أعظم الأصنام عند قريش . وكانوا
يزورونها ، ويهدون لها ، ويتقربون عندها بالذبح .

اللات

: لتقيف بالطائف . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص ، ١٦ ، واللات بالطائف ، وهي
أحدث من مناة ، وكانت صخرة مربعة ، وكان يهودى
يلت عندها السوق . وكان سدنتها من ثقيف ، بنو عتاب
ابن مالك . وكانوا قد بنوا عليها بناء ، وكانت قريش وجميع
العرب تعظمها . وبها كانت العرب تسمى زيد اللات ،
وتيم اللات . وكانت في موضع منارة مسجد الطائف
اليسرى اليوم . فلم تزل كذلك حتى أسلمت ثقيف ، فبعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه ، فهدمها
وحرقها بالنار .

مناة

: للأوس والخزرج وغسان . (الخوارزمي ص ، ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص ١٣ ، أن العرب كانت تسمى

عبد مناة وزيد مناة ، وأنه كان منصوبا على ساحل البحر ،
من ناحية المشلل بقديد بين مكة والمدينة .

نسر

: لذى كلاع بأرض حمير . (الخوارزمي ص، ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص، ١١ واتخذت حمير نسرا ، فعبده
بأض يقال لها يلخع . ولم أسمع حمير سمت به أحدا ، ولم
أسمع له ذكرا في أشعارها ، ولا أشعار أحد من العرب ،
وأظن ذلك كان لانتقال حمير أيام تبع ، من عبادة
الأصنام إلى اليهودية .

هبل

: كان في الكعبة ، وكان أعظم أصنامهم .
(الخوارزمي ص، ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص، ٢٨ فإذا اختصموا في أمر ،
أو أرادوا سفرا أو عملا ، أتوه فاستقسموا بالقداح عنده ،
فأخرج عملوا به ، واتفوا إليه .

ود

: كان لكلب
وجاء في الأصنام للكلبي ص، ١٠ واتخذت كلب ودأ بدومة
الجنديل ، وهو مضبوط هكذا في القرآن . وجاء في القاموس
أنه يجوز نطقه بضم الواو .

يعوق

: لهمدان . (الخوارزمي ص، ٣٩) .
وفي الأصنام للكلبي ص، ١٠ واتخذت خيوان يعوق ، فكان
بقربة لهم يقال لها خيوان ، من صنعاء على ليلتين بمالي مكة ،
ولم أسمع همدان سمت به ، ولا غيرها من العرب ، ولم
أسمع لها ولا غيرها فيه شعرا ، وأظن ذلك لأنهم قربوا

من صنعاء ، واختلطوا بحمير ، فدانوا معهم باليهودية
أيام تهود ذونواس ، .

يفوث

: لمذبح وقبائل من اليمن ، وكان بدومة الجندل .

(الخوارزمي ص، ٣٩) .

وجاء في الأصنام للكلبي ص، ١٠ واتخذت مذبح وأهل جرش
يفوث .

الباب الرابع

في الكتابة ، وهو ثمانية فصول

- | | |
|--------------|--|
| الفصل الأول | في أسماء الذكور والدفاتر والأعمال . |
| الفصل الثاني | في مواضع كتاب ديوان الخراج . |
| الفصل الثالث | في مواضع ديوان الخزن . |
| الفصل الرابع | في ألفاظ تستعمل في ديوان البريد . |
| الفصل الخامس | في مواضع كتاب ديوان الجيش . |
| الفصل السادس | في ألفاظ تستعمل في ديوان الضياع والنفقات . |
| الفصل السابع | في ألفاظ تستعمل في ديوان الماء . |
| الفصل الثامن | في مواضع كتاب الرسائل . |

الفصل الأول

في أسماء الذكور والدفتر والأعمال

الاستقرار عمل يعمل لما يُسْتَقَرَّ عليه من العلم بعد الإثبات ،
والفك ، والوضع ، والزيادة ، والخط ، والنقل ، والتحويل
ونحو ذلك . (الخوارزمي ص ٥٧)

وفي « لسان العرب » الطعمة شبه الزرق ، يريد به ،
ما كان له من الفى وغيره ، وجمعها طَعَم .

الأنجيزج تفسيره الملفوظ ، لفظة فارسية معربة .

(الخوارزمي ص ٥٨)

الأوارج إعراب آواره^(١) ، ومعناه بالفارسية المنقول ، لأنه ينقل
إليه من القانون ، ما على إنسان إنسان ، ويثبت فيه ما يؤديه
دفعه بعد أخرى ، إلى أن يُستوفى ما عليه . ومنه التاريج .
(الخوارزمي ص ٥٤)

الأوشنج تفسيره المطوى والمجموع ، لفظة فارسية معربة .

(الخوارزمي ص ٥٨)

أصله أشنه ، وهو نبات يلتف حول شجر البلوط والصنوبر .

(١) أواره بالفارسية كتاب الحساب ، ويقال له حساب أواره كبير .

البراءة حجة يبذلها الجَسْبَذ ، أو الخازن، للوَدَى، بما يؤديه إليه
(الخوارزمي ص، ٥٥)

التأريخ قيل لفظة فارسية . ومعناه النظام ، لأنه كسواد يعمل
للعقد لعدة أبواب يحتاج إلى علم جملها. ولعله تفعل من الأوارج،
تقول أرجت تأريجا ، لأن التأريج يعمل للعقد شيئا بالأوارج
فإن ما يثبت تحت كل اسم من دفعات القبض، يكون مصفوا،
ليسهل عقده بالحساب ، وهكذا يعمل التأريج .

الترقين خَطٌّ يُخَطُّ في التأريج أو العريضة ، إذا خلا باب من
السطور ، لكي يكون له الترتيب محفوظا ، وهو بمنزلة الصفر
في حساب الهند ، وحساب الجمل . واشتقاقه من رقان ، وهو
بالتبطينة الفارغ .
(الخوارزمي ص، ٥٨)

وفي قاموس Steingass ^(١) الترقين من رقف ، والمقصود
وضع علامة . أما التبطينة فالمقصود بها الأرامية ^(٢) .

الجائزة علامة المقابلة (الخوارزمي ص، ٥٦)

الجريدة السوداء . من دفاتر ديوان الجيش ، وهي تكسر لقيادة قيادة ،
في كل سنة بأسامى الرجال وأنسابهم وأجناسهم ، وحلامهم
ومبالغ أرزاقهم ، وقبوضهم ، وسائر أحوالهم ، وهي الأصل
الذى يُرْجَع إليه في هذا الديوان ، في كل شيء .

(الخوارزمي ص، ٥٦)

الجريدة المسجلة هي المختومة (الخوارزمي ص، ٥٧)

Steingass : A Comparative Persian English Dicitonary; (١)

En. Is. Ar. Nabat انظر (٢)

الدُرُوزَن ذكر الماسح وسواده ، الذى يثبت فيه مقادير ما يمسحه
من الأرضين . (الخوارزمى ص ٥٨)
وفى الفارسية الحديثة ، بمعنى آلة الحصاد .

الدستور نسخة الجماعة المنقولة من السواد (الخوارزمى ص ٥٨)
والدستور عند الفرس قبل الإسلام ، هو القاضى ، وخير
المسائل الدينية وكان من ثقات الملك (دست ور أى صاحب
السلطة) .

الرجعة حساب يرفعه المعطى فى بعض العساكر بالنواحي ،
لطمع واحد ، إذا رجع إلى الديوان . (الخوارزمى ص ٥٦)

الرجعة الجامعة يرفعها صاحب ديوان الجيش ، لكل طمع ، من صنوف
الاتفاق . (الخوارزمى ص ٥٦)

وفى ، لسان العرب ، الطمَّعُ رِزْقُ الجند ، وأطاع الجند
أرزاقهم . يقال أمرهم الأمير بأطاعهم ، أى بأرزاقهم .
وقبل أوقات قبضها .

الروزنامج تفسيره كتاب اليوم ، لأنه يكتب فيه ما يجرى كل يوم
من استخراج أو نفقة ، أو غير ذلك .

ويكتب عادة روزنامه (الخوارزمى ص ٥٤)
(روز بمعنى اليوم ، نامه بمعنى الكتاب) .

السَّجِّلُ كتاب يكتب للرسول ، أو الخبَّر ، أو الرِّحَال .
أو غيرهم ، بإطلاق نفقته حيث بلغ ، فيقيمها له كل عامل
يجتاز به . والسجل أيضاً المحضر يعقده القاضى ، بفصل القضاء ،
يقال سَجَّلَ الحاكم لفلان بكذا تسجيلاً . (الخوارزمى ص ٥٧)

الصِّكِّ

عمل يعمل لكل طمع ؛ يجمع فيه أسامى المستحقين ،
وعدتهم ، ومبالغ غالم ، ويوقع السلطان في آخره بإطلاق
الرزق لم . ويعمل أيضاً لأجود السربانيين والجمالين ونحوهم .
(الخوارزمي ص ، ٢٧)

والسَّارَبَان : هو الجمال .

العريضة

شبيهة بالتأريج ، إلا أنها تُعمل لأبواب يُحتَاج إلى
أن يُعلم فَضْل ما بينها ، فينقص الأقل من الأكثر ، من
باين منها ، ويُوضَع ما يَفْضَل في باب ثالث ، وهو الباب
المقصود ، الذي تعمل العريضة لأجله ، مثل أن تعمل عريضة
للأصل والاستخراج ، ففي أكثر الأحوال ، ينقص الاستخراج
عن الأصل ، فيوضع في السطر الأول من سطور العريضة ،
ثلاثة أبواب : أحدها للأصل ، والثاني للاستخراج ،
والثالث لفضل ما بينهما . ثم يوضع في السطر الثاني ،
والرابع إلى حيث انتهى ، تفصيلات الأصل والاستخراج ،
وفضل ما بينهما ، ويثبت كل واحد منهما ، بإزاء بابه ، وتثبت
جملة كل باب تحته .
(الخوارزمي ص ، ٥٥)

الفهرست

ذكر الأعمال والدفاتر التي تكون في الديوان ، وقد يكون
لسائر الأشياء
(الخوارزمي ص ، ٥٧)

المحاسبة

حساب جامع ، يرفعه العامل عند فراغه من العمل ، فإذا
لم تجز الموافقة على تفصيلاته ، سمي محاسبة .
(الخوارزمي ص ، ٥٦)

المواضعة

عمل يعمل ، فتوصف فيه ، أحوال تقع وأسبابها ودواعيها
وما يعود بثباتها أو زوالها .
(الخوارزمي ص ، ٥٧)

المواقفة والجماعة حساب جامع ، يرفعه العامل عند فراغه من العمل ، ولا يسمى واقفة ، ما لم يرفع باتفاق بين الدافع والمدفوع إليه ، فإن انفرد به أحدهما ، دون أن يوافق الآخر على تفصيلاته ، سُمي محاسبة . (الخوارزمي ، ص ٥٦) .

المؤامرة عمل تُجتمِع فيه الأوامر الخارجة في مدة أيام السَّطَم ، ويوقع السلطان في آخره بإجازة ذلك ، وقد تعمل المؤامرة في كل ديوان ، تجمع جميع ما يحتاج إليه من استثمار واستدعاء وتوقيع . (الخوارزمي ، ص ٥٦) .
والإتجار ، والاستثمار ، حسبما ورد في لسان العرب المشاورة .

الفصل الثاني

في مواضع كتاب ديوان الخراج

أخماس الغنائم	من أبواب المال	(الخوارزمي ، ص ٥٩)
أخماس المعادن	من أبواب المال	(الخوارزمي ، ص ٥٩)
اعتبر أبو يوسف ^(١) من الغنائم ما أصيب في المعادن من الذهب والفضة ، والنحاس والحديد والرصاص فإن في ذلك الخمس في أرض العرب ، كان أو في أرض العجم .		
إغلاق الخراج	الفراغ من جبايته	(الخوارزمي ، ص ٦٠)

(١) أبو يوسف : كتاب الخراج — طبعة بولاق . ص ١٢ .

افتتاح الخراج
الإستان

الابتداء في جايته (الخوارزمي ص ٦٠)
المقاسمة (الخوارزمي ص ٥٩)
والمقصود ما يؤخذ من الخراج مقاسمة ، على ما يبد
المزارعين من الأراضي ، أى من نفس المحصول .

الإقطاع

أن يقطع السلطان رجلا أرضا ، فتصير له رقبته ،
وتسمى تلك الأرضون قطائع ، واحدها قطيعة .
(الخوارزمي ص ٦٠)

الإيفار

هو الحماية ، وذلك أن تحمي الضيعة ، أو القرية ، فلا
يدخلها عامل ، ويوضع عليها شيء يؤدى في السنة
ليبت المال ، في الحضرة أو في بعض النواحي .
(الخوارزمي ص ٦٠)

وفي لسان العرب : والإيفار المستعمل في باب
الخراج ، قال ابن دريد لا أحسبه غزيا صحيحا ، يقال
أوعز العامل الخراج ، أى استوفاه . ويقال الإيفار ،
أن يوغر الملك لرجل الأرض ، يجعلها له من غير
خراج . وقد يسمى ضمان الخراج إيفارا . وقيل
الإيفار أن يسقط الخراج عن صاحبه في بلد ، ويحول
مثله إلى بلد آخر ، فيكون ساقطا عن الأول ، وراجعا
إلى بيت المال . وقيل سمي الإيفار ، لأنه يوغر صدور
الذين يزداد عليهم خراج لا يلزمهم .

الباقى

ما هو باق من الخراج على الرعية ، لم يستخرج بعد
(الخوارزمي ص ٦٠)

التخمين

الخرص ، الحزر ، للخضر ، مشتق من تخمانا ، وهو
بالفارسية لفظة شك وظن .

(الخوارزمي ص ٦٠ ، ٦١)

التركة

من مظاهر التسويغ . (الخوارزمي ص، ٦٠٠)
وفي لسان العرب — من التركة ، وهي الشيء
المتروك ، ومنه حديث عليّ عليه السلام ، وأنتم
تركة الإسلام وبقية الناس . والتركة الروضة ، التي
يغفلها الناس فلا يرعونها . والمقصود ما يرفع من
خراج عن الأرض .

التسويغ : أن يسوِّغ الرجل شيئاً من خواجه في السنة

(الخوارزمي ص، ٦٠)

وفي رسائل مجد الدين بن الأثير ص ٥٥ ب (١) ، كأن
يرفع عنه شيء من الخراج ، ومن الالتزامات المفروضة
على الأرض في الكلف والسخر والمطالبات .

التقرير : من الإقرار ، قرر العامل القوم بالبقايا ، فأقروا بها ، ثم
يسقط ذكر القوم ، فيقال قرر العامل بالبقايا .

(الخوارزمي ص، ٦٠) .

التلجئة : أن يلجئ الضعيف ضيعته إلى قوى ، ليحامي عليها ، وجميعها
الملاجئ والتلاجئ . وقد يلجئ القوى الضيعة ، وقد
ألجأها صاحبها إليه . (الخوارزمي ص ٦٢) .

الجزية : معرب كزيت وهو الخراج بالفارسية .

(الخوارزمي ص، ٥٩) .

(انظر ماورد عن جزاء)

الحاصل : ما يكون في بيت المال أو على العامل من المال .

(الخوارزمي ص، ٦٠) .

(١) مخطوط بدار الكتب المصرية برقم ٢٠٤ أوب .

الحَزْر : تقدير غلات الزروع . (الخوارزمي ص ٦١) .
وفي لسان العرب — هو الخرص ^(١) ، وهو تقدير بظن ،
لا إحاطة .

الحَشْرَى : ميراث من لا وارث له . (الخوارزمي ص ٥٩) .
الخطِطة : مثل التسويغ ^(٢) (الخوارزمي ص ٦٠) .
وفي « لسان العرب » ، الخطِطة ما يُحِطُّ من جملة الحساب ،
فينقص منه .

الخِراج : ما يؤخذ من أرض الصلح . (الخوارزمي ص ٥٨) .
الخِمْر ص : تقدير ثمار النخل والكروم خاصة .
(الخوارزمي ص ٦١) .
الرائج من المال : ما يسهل استخراجُه . (الخوارزمي ص ٦١) .
الرَّكَاز : دفين الجاهلية . (الخوارزمي ص ٥٩) .
وفي الأحكام السلطانية ^(٣) : الركاك كل مال وُجد مدفوناً
من ضرب الجاهلية ، في موات ، أو طريق مسابِل ، يكون
لواجده ، وعليه خمسة ، يصرف في مصرف الزكاة ،
لقول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وفي الركاك الخمس .
التَّطِيسُ : الوظيفة ، توضع على أصناف الزروع لكل جريب ،
وهو بالفارسية تشَك ، وهو الأجرة
(الخوارزمي ص ٥٩) .

وجاء في « الألفاظ الفارسية المعربة » ، إدى شير :

(١) انظر ماورد من « التخصين » .

(٢) انظر ماورد من « التسويغ » .

(٣) الماوردي : الأحكام الكتابية — طبعة الحلبي ، ص ١٠٦ .

الطسوق والطسك : مكيال ، وقيل ما يوضع من الخراج
على الجربان (جمع جريب) ، أو شبه ضريبة معلومة .
والأول أصح لأنه معرب من تشه ، وهو ظرف يكال
به السمن .

الطُعْمَةُ : هى أن تُدْفَعَ الضيعة إلى رجل يعمرها ، ويؤدى عشرها ،
وتكون له مدة حياته ، فإذا مات ارتجعت من ورثته .
والقطيعة تكون لعقبه من بعده . (الخوارزمى ص ٦٠) .
وفى لسان العرب ، الطُعْمَةُ المأكلة ، والجمع طُعْمٌ ، ويقال
جعل السلطان ناحية كذا طعمة لفلان ، أى مأكلة له .
والطعمة شبه الرزق ، يريد به ما كان له من النىء .

العِبرة : ثبت الصدقات لكورة كورة ، وعبرة سائر الارتفاعات ،
هى أن يعتبر ارتفاع السنة التى هى أقل ريبا ، والسنة التى
هى أكثر ريبا ، ويجمعان ويؤخذ نصفهما ، فتلك العبرة ،
بعد أن تعتبر الأسعار ، وسائر العوارض الواقعة .
(الخوارزمى ص ٦٠) .

العُشْر : ما يؤخذ من زكاة الأرض التى أسلم أهلها عليها ، والتى
أحياها المسلمون ، من الأرضين أو القطائع .
(الخوارزمى ص ٥٨ - ٥٩) .

النىء : ما يؤخذ من أرض العنوة . (الخوارزمى ص ٥٨)
الكُراع : ما يؤخذ من الزكاة فى الدواب لا غير .

(الخوارزمى ص ٥٩) .
المتعذر ، والمتحير ، والمتعقد : ما يتعذر استخراج من المال لبعد أربابه ،
أو لإفلاسهم . (الخوارزمى ص ٦١) .

- المحسوب : ما يحسب للعامل من المال ، بعد الموافقة على تفصيلات حسابه . (الخوارزمي ص ٦١) .
- المردود : ما يرده على العامل من المال ، ولا يحسب له . (الخوارزمي ص ٦١) .
- المغارقة ، والمرافعة ، والمصادرة ، والمصالحة : متقاربة المعاني . (الخوارزمي ص ٦٢) .
- وفي لسان العرب — قد فارقت فلانا من حسابي على كذا وكذا ، إذا قطعت الأمر ، بينك وبينه ، على أمر وقع عليه اتفاقكما ، وكذلك صادرته على كذا وكذا .
- المكسر : ضريبة تؤخذ من التجار في المراسد . (الخوارزمي ص ٥٩) .
- وفي لسان العرب ، المرصد والمرصاد الطريق . والمرصد الموضع الذي ترصد الناس فيه . والمقصود الموضع التي يؤخذ فيها الضريبة من التجار .
- المتكسر من المال : ما لا يطمع في استخراجه ، لغيبة أهله ، أو موتهم ، أو نحو ذلك . (الخوارزمي ص ٦١) .
- الموقوف : ما يوقف من المال لِيُسَاطَرَ عليه العامل ، أو يُسْتَأْمَر السلطان في حسبه أو رده . (الخوارزمي ص ٦١) .
- النفقات الراتبية : هي الثابتة التي لا بد منها . (الخوارزمي ص ٦١) .
- النفقات العارضة : التي تحدث ، والمقصود الطارئة . (الخوارزمي ص ٦١) .
- جزاء : من أبواب المال — جمع جزية ، وهو معرب ، وهو الخراج بالفارسية . (الخوارزمي ص ٥٩) .

سَنِيبُ الْبَحْرِ: هو عطاء البحر ، كاللؤلؤ ، والمرجان ، والعنبر ونحوه
(الخوارزمي ص، ٥٩) .

قال أبو يوسف : (الخراج ص، ٣٩) — هو ما يخرج من
البحر من الحلية ، والعنبر ، وفيه الخمس .

صدقات الماشية: وهي زكاة السوائم من الإبل والبقر والغنم ، دون العوامل
والمعلوقة . (الخوارزمي ص، ٥٩) .

وفي الأحكام السلطانية ص، ١٠١ .

وزكاة المواشي تجب ، بشرط أن تكون سائمة ، ترعى
الكلاً فتقتل مؤوتها ، ويتوفر درهما ونسلها ، فإن كانت
عاملة أو معلوقة ، لم تجب فيها زكاة .

مال الجوالي : جمع جالية ، وهم الذين جلوا عن أوطانهم ، ويسمى
في بعض البلدان ، مال الجماجم ، وهي جمع جمجمة ؛ وهي
الرأس . (الخوارزمي ص، ٥٩) .

وفي لسان العرب ، قيل لأهل الذمة الجالية ، لأن عمر
ابن الخطاب أجلاهم عن جزيرة العرب ، فسموا جالية ،
ولزمهم هذا الاسم أين حلوا . ثم لزم كل من لزمته الجزية
من أهل الكتاب بكل بلد ، وإن لم يجلوا عن أوطانهم .

الفصل الثالث

في مواضع كتاب ديوان الخزن

التَّسْبِيبُ : أن يُسبب رزق رجل ، على مال متعذر ، ليعين المسبَّب له
العامل على استخراجِه ، فيجعل ورداً للعامل ، وإخراجاً
إلى المرتزق بالقلم . (الخوارزمي ص، ٦٢) .

وفي لسان العرب المسبب كل شيء يتوصل به إلى غيره .
وكل شيء يتوصل به إلى الشيء فهو سبب . وتسبب مال
الشيء أخذ من هذا ، لأن المسبب عليه المال ، جعل
سببا للوصول المال إلى من وجب له ، من أهل الشيء .

والمقصود بدبارة ورد للعامل وإخراج إلى المرتزق ،
أن هذا المال يحسب من خراج العامل ، وفي نفقات المرتزق .

التوظيف : أن يوظف على عامل ، حمل مال معلوم ، إلى أجل
مفروض ، فالمال هو الوظيفة . (الخوارزمي ص ، ٦٢) .
الشفقة : تعريب سفته — وهي خطاب الحوالة في التعبير المالي
الحديث .

الحجة : سدس سدس مثقال .

ربع تسع مثقال . (الخوارزمي ص ، ٦٣) .

الحُفُول : الأموال التي تحمل إلى بيت المال ، واحدها حَمْل .
(الخوارزمي ص ، ٦٢) .

الداق : أربعة طاسيج ، وهو سدس الدرهم .
(الخوارزمي ص ٦٢ — ٦٣) .

انظر « الطسوج » .

الطسوج : ثلث ثمن مثقال . (الخوارزمي ص ، ٦٢) .

الدبنار : أربعة وعشرون طسوجا .

عشرون قيراطا في أكثر البلدان .

ست وثلاثون حبة .

مائة وثمانين شعيرات . (الخوارزمي ص ، ٦٣) .

تلك ربع تسع مثقال .

وتختلف هذه المقادير باختلاف البلدان ، وما ورد هو
الاعم والأشهر . (الخوارزمي ص ، ٦٣)

: ربع خمس مثقال .

(الخوارزمي ص ، ٦٣) .

الفصل الرابع

في ألفاظ تستعمل في ديوان البريد

الأسنكُدار : لفظة فارسية وتفسيرها : ازكودارى ، أى من أين تمسك .
وهو مُدرج ، يكتب فيه عدد الخرائط ، والكتب الواردة
والنافذة وأساس أربابها . (الخوارزمي ص ، ٦٤) .

وجاء في الخوارزمي ص ٧٨ : أنه مدرج يكتب فيه
جوامع الكتب المنفذة للخم .

: كلمة فارسية ، وأصلها بُريدة دُنْب - أى محذوف الذنب .
وذلك أن بغال البريد محذوفة الأذنان ، فحُزبت الكلمة ،
وخففت ، وسمي البغل بريدا ، والرسول الذى يركبه بريدا ،
والمسافة التى يعدها فرسخان بريدا ، إذ كان يرتب فى كل سكة
بغال ، وبعد ما بين السكتين فرسخان بالتقريب .

(الخوارزمي ص ، ٦٣) .

: الموضع الذى يسكنه الفيوج ، المرتبون من رباط ، أو قبة ،
أو بيت أو نحو ذلك . (الخوارزمي ص ، ٦٤) .

وفي Dozy^(١) السكة المسافة بين محطتين من محطات البريد، وقدرها أربعة فراسخ ، على أن ما ورد عن البريد يدل على أن السكة الموضع الذي ترتب فيه بغال البريد ، ويقع عند رأس كل مرحلة ، ويسكنه فيوج (رُسُل) مرتبون من قبل السلطان .

الفُرَاق : الحامل للخرائط، ويقال خادم . بالفارسية پروانه .
(الخوارزمي ص، ٦٤) .
وهي من پروانگ ، ومعناه الدليل (وخاصة بالنسبة للجيش) ، ومن يقدم الرسائل لديوان الملك ، وساعى البريد^(٢) .

المَوْقَع : الذي يوقع على الأسكدار، وهو المدرج الذي يكتب فيه عدد الخرائط والكتب ، الواردة والنافذة ، وأسلى أربابها ، إذا مرَّ به ، بوقت وروده وصدوره .
(الخوارزمي ص، ٦٤) .

الفصل الخامس

في مواضع كتاب ديوان الجيش

إقامة الطمَّع هو وضع العطاء ، أى الابتداء فيه .

(الخوارزمي ص، ٦٥)
وفي لسان العرب الطمَّع رزق الجند ، وأطعم الجند أرزاقهم ، وقيل أوقات قبضها .

Dozy : Supplement aux Dictionnaires Arabes (١)

Steingass A. Comparative Persia English Dictionary انظر (٢)

الإثبات	أن يثبت اسم الرجل في الجريدة السوداء ، ويفرض له رزق . (الخوارزمي ص ، ٦٤) انظر ماورد عن الجريدة السوداء في الفصل الأول .
الأطعام	تسمى الرزقات في ديوان العراق ، واحدها رزقة ، لأنها المرة الواحدة من الرزق . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
التحويل	أن يحول جريدة إلى جريدة . (الخوارزمي ص ، ٦٤) والجريدة ، حسبما ورد في Dozy ، السجل أو القائمة ، ومنها جريدة العسكر ، وجريدة الخراج ، ورجال الجرائد .
التليظ	أن يطلق لطائفة من المرتزقين بعض أرزاقهم قبل أن يستحقوها . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
الزيادة	أن يزداد للجندي في جاريه شيء معلوم . (الخوارزمي ص ، ٦٤) والجاري والرزق بمعنى واحد ، والمقصود الراتب ^(١) .
الساقط	الذي يموت من الجند ، أو يستغنى عنه ، فيوضع عن الجريدة . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
السلف	أن يطلق لطائفة من المرتزقين أرزاقهم كلها ، قبل أن يستحقوها . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
الفكّ	هو أن يصحح اسم الجندي ورزقه في الجريدة ، بعد ما وضع ، يقال فكّ عن اسم فلان في الجريدة ، كأنما فكّ من الحلقة فكاً . (الخوارزمي ص ، ٦٥)
المتأخر	الذي يتأخر من الجند عن مجلس الإعطاء ، وقت التفرقة . (الخوارزمي ص ، ٦٥)

(١) انظر : حلال الصاب : كتاب الوزراء — نشر أمده روز ، ص ١١٩ .

المُقَصَّاة أن يُحْبَس من القابض لماله ، ما كان تَلَمَّظَه واستسلفه ،
وربما يقاص من رزقه بحق بيت المال قَبْلَه من خراج ،
فيجعل ما استسلفه إخراجا إليه ، ووردا له .

(الخوارزمي ص ٦٥)

المنحل الذي قد أخل بمكانه ، ولما يوضع بعد .

(الخوارزمي ص ٦٥)

النقل أن ينقل بعض ماله إلى جاري رجل آخر .

(الخوارزمي ص ٦٤)

الوضع أن يُحَلَّق على اسمه ، فيوضع عن الجريدة .

(الخوارزمي ص ٦٤)

والمقصود ، حسبما ورد في Dozy ، رفع الاسم من الجريدة
وطرده من الخدمة .

حساب الجند من الأرزاق في ديوان خراسان ، وهو طمعان في السنة

(الخوارزمي ص ٦٥)

حساب المرتزقة من الأرزاق في ديوان خراسان . وهو في كل سنة

ثلاثة أطعام . (الخوارزمي ص ٦٥)

حساب العشرية — من أصناف الأرزاق في ديوان خراسان . وهي أربعة

أطعام في السنة . (الخوارزمي ص ٦٥)

الفصل السادس

ألفاظ تستعمل في ديوان الضياع والنفقات من ألفاظ المساح

- الآشل ستون ذراعا فقط . (الخوارزمي ص ٦٦)
وفي المنازل السبعة^(١) ، ورقة ٧٤ ب ، الآشل جبل أو سلسلة
طولها ستون ذراعا بذراع المساحة .
وفي القاموس المحيط ، والآشل مقدار من الذرع معلوم
بالبصرة ؛ والآشول الجبال ، كأنه يذرع بها ، وهي لفظة نبطية
أي آرامية .
- الأصبع ثلث ثمن الذراع . هذا في الطول وحده ، وفي العرض
وحده . (الخوارزمي ص ٦٦)
وفي المنازل السبعة ورقة ٧٤ ب .
والباب (القبضة) ستة أذرع ، والذراع ست قبضات ،
والقبضة أربعة أصابع .
فصارت المراتب في أعمال المساحة خمسة ، وهي الآشل ،
والباب ، والذراع ، والقبضة ، والأصبع .
- الجريب وهو أشل في أشل ، ومعناه ستون ذراعا طولا ، في مثلها
عرضا ، فيكون تكسيها ثلاثة آلاف وستمائة ذراع
مكسرة . (الخوارزمي ص ٦٦)

(١) البوزجاني الهندس : محمد ابو الوفا محمد بن محمد — المنازل السبعة — مخطوط بدار
الكتب المصرية رقم ٤٢٢ رياضة م .

وعلم التكسير والحساب . جساورد في Dozy ، استخراج
مقدار المساحة .

الجريب من مكايل خراسان ، ويختلف عياره في البلدان ، وهو
عشرة اقفة . فهو في أرباع نيسابور ، خمسة وعشرون منا ،
وفي بعض رسائيقها خمسة عشر منا ، وفي بعض البلدان
خلاف ذلك . (الخوارزمي ص ، ٦٧)

والمنا وزن مائتين وسبعة وخمسين درهما ، وسبع درهم ،
وبالمثاقيل مائة وثمانون مثقالا ، وبالأواقي أربع وعشرون
أوقية . (الخوارزمي ص ، ٦٧)

الذراع المكسرة — أن يكون طولها ذراعا ، وعرضها ذراعا .

(الخوارزمي ص ، ٦٦)

السخ مكيال لأهل خوارزم وطخارستان ، وعياره أربعة
وعشرون منا ، وهو قفيزان . (الخوارزمي ص ، ٦٨)
وجاء في الألفاظ الفارسية المعربة ، أن السخ نحو أربعة
وعشرين منّا . وهو لفظ فارسي (محيط المحيط) . فيكون
مشتقا من سَخَسَن ، ومعناه الوزن .

العشِير عشر القفيز ، وهو ست وثلاثون ذراعا مكسرة ،
هذا على ما يُستعمل بالعراق ، وقد يختلف ذلك في سائر
البلدان ، إلا أن حسابه يدور على هذا ، وإن اختلفت الأسماء ،
ونقصت المقادير . (الخوارزمي ص ، ٦٧)

الغار مكيال يسمى أيضا غار ، وهو مائة قفيز ، والقفيز عياره
تسعة أمنا ونصف . (الخوارزمي ص ، ٦٨)

- النُور مكيال لأهل خوارزم أيضا ، وهو اثنا عشر سخا .
(الخوارزمي ص ، ٦٨) .
- الفالج من مكايل العراق ، ومقداره خمس الكسر المعدل .
(الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- اللقب من مكايل العراق ، أربعة مكايلك ، وهو خمسة
أعشراء (الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- القبضة سدس الذراع . (الخوارزمي ص ، ٦٦) .
- القفيز عشر الجريب ، وهو ثلاثمائة وستون ذراعا مكسرة .
(الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- القفيز من مكايل خراسان . ويختلف عياره ، فهو في قسبة
نيسابور سبعون مناحطة ، وفي بعض أرباعها منوان
ونصف ، وفي بعض رساتيقها من ونصف .
(الخوارزمي ص ، ٦٨) .
- وهو من مكايل العراق أيضا ، وعياره عشرة أعشراء ،
أو خمسة وعشرون رطلا بالبغدادى .
(الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- القنقل هو ضعف الكسر المعدل . (الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- الكسر المعدل من مكايل العراق ، وهو ستون قفيزا .
والكر الهاشمي ثلث المعدل ، وكذلك الكر الهاروني
والأهوازي . (الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- المختوم من مكايل العراق ، وهو سدس القفيز المعدل .
(الخوارزمي ص ، ٦٧) .
- المكوك سبعة أمناء ونصف . (الخوارزمي ص ، ٦٧) .

الناب ست أذرع طولاً . (الخوارزمي ص، ٦٨) .
 النَمْنَجَة مكيال لأهل بخارى ، وعياره خمسة وسبعون مناخطة .
 (الخوارزمي ص، ٦٨) .
 وفي قاموس Steingass نَمْنَج مكيال كبير يستعمل
 في بلاد ما وراء النهر ، وعياره حمل أربعة حمير .

الفصل السابع

ألفاظ تستعمل في ديوان الماء

الأزلة مقدار يقاطع عليه الحفّارون ، وهي مائة ذراع
 مكسّرة ، طولاً وعرضاً وعمقاً . مثال ذلك عشرة أذرع
 طولاً ، في ذراعين عرضاً ، في خمسة أذرع عمقاً ، يكون مائة
 ذراع مكسّرة ، وهي الأزلة . (الخوارزمي ص، ٧٠) .
 الأنقُلة سكر مرو
 وفي معجم البلدان أنقُلتان بالفتح ثم السكون ، وضم
 القاف الأولى ، وسكون اللام والفاء ونون ، وبعضهم يقول
 انكسكان من قرى مرو .
 البَخْسِيّ ما لا يسقيه إلا المطر . والبَخْسُ هي التي تزرع ،
 ولا تسقى من الأرض . (الخوارزمي ص، ٧١) .
 وفي المخصص ج ٩ ، ص ١٥٢ : البَخْس أرض تَنْبِت
 من غير سقي .
 البزند هو البستان . (الخوارزمي ص، ٧٠) .
 وفي قاموس Steingass بزند نوع من الحشائش ،
 يطبخ .

البُسْت

قياس تصالح عليه أهل مرو ، وهو مخرج للماء من ثقب طوله شعيرة ، وعرضه شعيرة .

وفي « الألفاظ الفارسية المعربة » ، البُسْت فارسي محض ، وهو مفتوح الماء في فم النهر أو الجدول .

البَعْل

ما تسقيه السماء . (الخوارزمي ص ٧١) .

وفي لسان العرب : البعل الأرض المرتفعة التي لا يصيبها مطر إلا مرة واحدة في السنة . وقيل البعل كل شجر أوزرع لا يسقى . والبعل من النخل ما شرب بعروقه ، من غير سقى ، ولا ماء سماء . وقيل هو ما اكتنى بماء السماء .

الدالية

من آلات الاستقاء . (الخوارزمي ص ٧١) .

وفي النخوص ج ٩ ، ص ١٦٢ - ١٦٣ . الدالية جذع طويل في رأسه مغرقة عظيمة ، من خوص أو نحوه ، تأخذ ماء كثيرا .

الدَّرَقَات

مقسم المياه في بلاد ما وراء النهر .

(الخوارزمي ص ٦٩) .

الدولاب

من آلات الاستقاء (الخوارزمي ص ٧٧) .

وفي النخوص ج ٩ ص ١٦٢ :

الدولاب من آلات الاستقاء التي تدور ، وعلى قراها مَسَدَان ، كل مَسَد مجموع طرفاه ، وقد ربطت بينهما كيزان ، كالدلاء الصغار من الخوص ، وهما مقدران على قدر بعد الماء ، من موضع مصب تلك الدلاء . فإذا دار الدولاب ، أصدد الدلاء من جانب ، وهبطت التي تقابلها من الجانب الآخر ، فاعتزفت الفارغة ، وعلت المملوءة ، وأفرغت ما فيها في جدول تدور عليه المنجنون . وتدير المنجنون الإبل أو البقر أو الحير .

الزرنوق

من آلات الاستقاء . (الخوارزمي ، ص ، ٧١) .

وفي لسان العرب . الزرنوقان حائطان ، يبنيان على رأس
البر من جانبيها ، فتوضع عليهما النعامة ، وهي خشبة تعرض
عليهما ، ثم تعلق فيها البكرة فيسقى بها .

السَّرَفَة

جزء من ستين جزء ، من شرب يوم وليلة ، ويكون أقل
وأكثر ، على ما يقع عليه الاصطلاح بين الشاربة .

(الخوارزمي ، ص ، ٧٠)

السقي

من الزرع ما سقى بآلة ، أو بغير آلة .

(الخوارزمي ، ص ، ٧١)

السواني

الإبل التي تمتد الدلاء ، وكذلك النواضح ، واحدها ناضجة
وسانية .

(الخوارزمي ، ص ، ٧٢)

وفي المخصص ، ج ٩ ، ص ١٦١ : السانية البعير ، أو الثور ،
أو الحمار يربط به الرشاء ، يجره فيخرج الغرب . والسقي عليها
يسمى السناوة . وفي لسان العرب — الغرب الراوية التي
يحمل عليها الماء . والغرب دلو عظيمة ، من مسك ثور
(أي جلده) . والناضح البعير أو الثور أو الحمار الذي يسقى
عليه الماء .

السَّيْنَح

ما على ظهر الأرض من الماء ، يسقى من غير آلة ، من دولاب
أو دالية أو غرافة أو زرنوق ، أو ناعورة ، أو منجنون .
وهذه الآلات معروفة تسقى بها الأرضون العالية .

(الخوارزمي ، ص ٧٠ — ٧١)

الشاذوران

أساس يُوثَّق حول القناطر ونحوها .

(الخوارزمي ، ص ، ٧٠)

- الطراز مقسم الماء في النهر — وتسمى مقاسم المياه في بلاد ما وراء النهر ، الدركات والمزقات . (الخوارزمي ص ، ٦٩)
- العثرى : ما تسقيه السماء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
وفي لسان العرب — قيل هو من الزرع ما سقى بماء السيل والمطر ، وأجرى إليه الماء من المسائل ، وحفر له عاثور ، يجري فيه الماء إليه .
- العذى : ما تسقيه السماء . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
وفي لسان العرب — اسم للموضع الذي يُنبت في الصيف والشتاء من غير نبع ماء . والعذى الزرع الذي لا يسقى إلا من ماء المطر ، لبعده من المياه .
- العَرَبَه : طاحونة تنصب في سفينة وجمعها عَرَب . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
- الغرب : ما يسقى بالدلاء . (الخوارزمي ص ، ٧٢) .
وفي المختصر ج ٩ ، ١٦٤ : الغرب الدلو العظيمة من مسك ثور ، يجرها البعير .
- الغيل : مثل أجمة ونحوها ، تجتمع فيها المياه ، ثم تسقى الأرض منها . (الخوارزمي ص ، ٧١) .
وفي لسان العرب : الغيل الشجر الكثير الملتف ، الذي ليس بشوك .
- الفُنْسُكَال : هو عشرة أبسُت (الخوارزمي ص ، ٦٩) .
- الكستبزود : معرب من : كاست افزود ، أى النقصان والزيادة وهو الديوان ، الذي يحفظ فيه خراج كل من أرباب المياه ، وما يزيد فيه ، وينقص ، ويتحول من اسم إلى اسم .

وأما ديوان الماء بمرور ، فإنه يحتفظ فيه ، بما يملكه من الماء ، وما يباع وما يشتري منه . (الخوارزمي ص ٦٨ - ٦٩) .	
المياه الجارية تحت الأرض مثل القنى .	الكظام
(الخوارزمي ص ٧١)	
وفي لسان العرب الكظام قناة في باطن الأرض ، يجري فيها الماء ، وجمعها كظام .	
يجرى يُقطع فوق مقسم الماء ، إلى أرض ما .	النكوالجدة
(الخوارزمي ص ٦٩)	
جنس من الجبال ، وجمعه إمرة .	المَرَار
(الخوارزمي ص ٦٩)	
مقسم المياه في بلاد ما وراء النهر .	المزرقَات
انظر : الدركات . (الخوارزمي ص ٦٩)	
مَغِيض في نهر منصوب ، ترسل فيه فضول الماء ، عند المد ، ويكون سائر الأيام مسدودا .	المفرغة
(الخوارزمي ص ٦٩)	
متعهد النهر ، وصاحب السفينة . (الخوارزمي ص ٦٩)	المُلاح
من آلات الاستقاء	المنجنون
(الخوارزمي ص ٧١)	
وفي المخصص ج ٩ ص ١٦٣ : كل الدوالي التي تعرف بالدور تسمى المنجنونات ، الواحدة منجنون ومنجنين .	
وتدبر المنجنون الإبل أو البقر أو الحمير .	
من آلات الاستقاء ، تسقى بها الأرض العالية .	الناعورة
(الخوارزمي ص ٧٠)	

وسميت بذلك . حسبما ورد في المخصص ج ٩ ، ص ١٦٣ ،
لأن لها صريفا في دورها .

الفصل الثامن

ديوان الرسائل

- الإخلال في غير التقسيم ، فكما كتب بعضهم : إن المعروف إذا زجا ، كان أفضل منه إذا كثر وأبطأ . وكان يجب أن يقول إذا قلّ وزجا . (الخوارزمي ص ، ٧٦)
- الإرداف من نعوت المبالغة ، وهو أن يُبدل على معنى بردف يردفه بما لا يخصّه نفسه ، كما يقال فلان لا تخمد ناره ، اى يكثر الإطعام . وأبلغ من هذا فلان كثير الرماد . (الخوارزمي ص ، ٧٦)
- الاستعارة كقولك خمدت نار الفتنة ، ووضعت الحرب أوزارها ، وألقى الحق جرائنه . (الخوارزمي ص ، ٧٣)
- الإشارة وهى أن تبدل على معنى واحد بالفاظ مترادفة . (الخوارزمي ص ، ٧٨)
- الاشتقاق هو الذى يسمى فى الشعر المجانسة ، وهو مثل قول القائل : لا ترى الجاهل إلا مفرطا أو مفرطا ؛ وكقول بعضهم إن هذا الكلام صدر عن صدر صدر وطبع طبع ، وقريحة قريحة ، وجوارح جريحة . (الخوارزمي ص ، ٧٢)

وهو أن يقدم ألفاظا تقتضى جوابا ، فلا يأتى فى جوابها بتلك الألفاظ بأعيانها ، بل ينقلها إلى ألفاظ آخر ، فيعتبر معناها ، كما كتب بعضهم : فإن من اقترف ذنبا عامدا ، أو اكتسب جرماً قاصداً ، لزمه ما جناه ، وحق به ما توخاه . وكان الأحسن أن يقول : لزمه ما اقترفه ، وحق به ما اكتسبه ، وليس هذا من التكرير المذموم .

(الخوارزمي ص ، ٧٧)

وهو عمل نسخة بعملها الكاتب ، فتعرض على صاحب الديوان ، ليزيد فيها أو ينقص منها ، أو ينفذها على ما لها ، أو يأمر بتحريرها . (الخوارزمي ص ، ٧٨)

ما ثبت فى آخر الكتاب من نسخة عمل ، أو كتاب آخر صادر أو وارد — انظر : اوارج .

(الخوارزمي ص ، ٧٨)

كلمة فارسية على ما يروى ، أصلها ماه روز فأعربت . وهذا اشتقاق بعيد ، إلا أن الرواية جاءت به . والصحيح أن الكلمة عربية . (الخوارزمي ص ، ٧٩)

كقول بعضهم فى دعائه : اللهم اغنى بالفقر إليك ، ولا تفقرنى بالاستغناء عنك . (الخوارزمي ص ، ٧٤)

أن يؤتى بجميع المعانى التى تم بها جودة الكلام ، كقول عمر بن الخطاب فى صفة الوالى : يجب أن يكون معه شدة فى غير عنف ، ولين فى غير ضعف .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

التحرير كأنه الاعتاق ، وهو نقل الكتاب من سواد النسخة إلى بياض نقى . (الخوارزمي ص ، ٧٨)

الترصيع أن يكون الكلام مسجعا ، متوازن المباني والأجزاء ، التي ليست بأواخر الفصول ، مثل قول أبي علي البصير ، حتى عاد تعريضك تصريحا ، وتمريضك تصحيحا . (الخوارزمي ص ، ٧٢)

التسجيع وهو مما يختص به كتاب الرسائل . (الخوارزمي ص ، ٧٢) وفي نهاية الأرب ج ٧ ، ص ١٠٣ :

والسجع هو أن كلمات الاسجاع موضوعة ، على أن تكون ساكنة الأواخر موقوفا عليها ، لأن الغرض أن يجانس بين قرآن ، ولا يتم ذلك إلا بالوقف ألا ترى إلى قولهم : ما أبعد ما فات ، وما أقرب ما هو آت .

التضريس هو ضد الترصيع ، وهو ألا تراعى موازين الألفاظ ، مثل كلام العامة ، ولا تشابه مقاطعها . (الخوارزمي ص ، ٧٢)

التكرير من عيوب الكلام . وهو إعادة الألفاظ ، وحروف الصلات ، والأدوات في مواضع متقاربة ، في مقاطع الفصول . (الخوارزمي ص ، ٧٧)

التمثيل من نعوت المبالغة - وهو كما يقال قَلَّبَ له ظهر المجن إذا خالف . (الخوارزمي ص ، ٧٧)

الثبَت أن تنسخ الكتب بأعيانها وجوامعها ونكتها . (الخوارزمي ص ، ٧٨)

المبالغة من نعوت الكلام - وهو أن يعبر عن معنى بما لو اقتصر

عليه لكان كافياً ، ثم يؤكد ذلك بما يزيد حسنا وجودة ، كما قال بعضهم يصف قوما : لم جود كرام اتسعت أحوالها ، وبأس ليوث تتبعها أشبالها ، وهم ملوك انفسحت آمالها ، وغر صميم شرفت أعمامها وأخوالها ، فكل فصل من هذه الفصول ، فيه مبالغة وتأکید .

(الخوارزمي ص ، ٧٦) .

المساواة وهي أن تكون الألفاظ كالقوالب للبعاني ، لا تفصلها ولا تقصر عنها . (الخوارزمي ص ، ٧٨)

المضادة أن يكون شيئا بالاشتقاق ولا يكونه ، كما قال بعضهم ما خصصتني ولكن خسستني . (الخوارزمي ص ، ٧٣)

المعاذلة والتعقيد من عيوب الكلام - وهو مداخلة بعضه في بعض حتى لا يفهم إلا بكيد الخاطر ، وتكرار السماع أو النظر .

(الخوارزمي ص ، ٧٧)

المكافأة شبيهة بالتبديل ، إلا أنها في المعنى ، وإن لم تتفق الألفاظ ، كما قال المنصور في خطبته عند قتله أبا مسلم : أيها الناس ، لا تخرجوا من عز الطاعة إلى ذل المعصية . وهذا في الشعر يسمى المطابقة (الخوارزمي ص ، ٧٣)

جودة التفسير أن تفسر ما قدمته ، على ما يقتضيه الكلام المتقدم .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

جودة التقسيم أن تستوفي الأقسام كلها . (الخوارزمي ص ، ٧٤)

صحة المقابلات أن تراعى الأضداد أو الأشكال ، فتقابل كلا منها بنظيره . والمقابلات على ثلاثة أوجه : من جهة المعنى وهي الإضافة

كألاب والابن ؛ والمضادة كالأبيض والأسود ؛ والبوجود

والعدم ، كالأعمى والبصير .

أما من جهة اللفظ فالنفي والاثبات ، كقولك زيد جالس ،
وزيد ليس بجالس . (الخوارزمي ص ، ٧٣)

فساد التقسيم

مثل ما كتب بعض الكتاب : ومن كان لأمير المؤمنين
كما أنت له ، في الذب عن ثغوره ، والمسارة إلى ما ندبك
إليه من صغير خطب وكبيره ، كان جديرا بنصح أمير
المؤمنين في أعماله ؛ والاجتهاد في تميم أمواله ، فليس
ما قدمه من الحال ، مما سييله أن يفسره بما فسر به ؛ لأن
ذلك الشرط لا يوجب ما اتبعه إياه .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

فساد التقسيم

يكون إما بتكرير المعنى ، كما كتب بعضهم : فكرت مرة
في عزلك ، وأخرى في صرفك ، وتقليد غيرك .

ولما بدخول الأقسام بعضها في بعض ، كما كتب الآخر :
فن جريح مضرج بدمائه ، وهارب لا يلتفت إلى ورائه ،
وقد يكون الجريح هاربا ، والهارب جريحا .

ولما يخلال : كما كتب بعض رؤساء الكتاب إلى عامله :
إنك لا تخلو في هربك من صارفك من ان تكون قدمت
إساءة ، خفت منها ، أو خُنت في عمالك خيانة رهبت
تكشيفه إياك عنها ؛ فإن كنت أسأت إليك ، فأول راض
سنّة من يسّيرها ، وإن كنت خُنت خيانة ، فلا بد من
مطالبتك بها .

فكتب هذا العامل تحت هذا التوقيع : قد بقي من الأقسام
ما لم تذكره : وهو إني خفت ظله إياي بالبعد منك ،
وتكثيره عليّ بالباطل عندك ، ووجدت الحرب إلى
حيث يمكنني فيه دفع ما يتخرصه أنبي للظنة عني . والبعد
عمن لا يؤمن ظله إياي ، أولى بالاحتياط لنفسى .

فوقع الكاتب تحت ذلك : قد أصبت ، فصر إلينا آمنة ظله ،
علما بأن ما يصحّ عليك ، فلا بد من مطالبتك به .

(الخوارزمي ص ٧٤)

فساد المقابلات مثل أن تقول : لم يأتني من الناس أسود ولا أسمر ،
ولا خير ولا سارق . والصواب أن تقول : لم يأتني
أسود ولا أبيض ، ولا خير ولا شرير .

(الخوارزمي ص ، ٧٤)

الباب السادس

في الأخبار

في ذكر ملوك الفرس وألقابهم .	الفصل الأول
في ذكر ملوك اليمن في الجاهلية وألقابهم .	الفصل الثالث
في ألفاظ يكثر جريها في أخبار الفرس .	الفصل السادس
في ألفاظ يكثر ذكرها في الفتوح والمغازي وأخبار عرب الإسلام .	الفصل السابع
في ألفاظ يكثر ذكرها في أخبار ملوك عرب الجاهلية .	الفصل الثامن
في ألفاظ يكثر ذكرها في أخبار ملوك الروم .	الفصل التاسع

الفصل الأول

في ذكر ملوك الفرس وألقابهم

البيشدادية : الطبقة الأولى من ملوك الفرس .
يش = الأول أو السابق ، ذاد = العادل ، فعنى الكلمة
أول عادل . (الخوارزمي ٩٨) .
كيومرث : ولقبه كلشاه أي ملك الطين ، لأنه عندهم هو الإنسان الأول
وهو أول ملوك البيشداديين .
ويقال إنه نسل ميشي ، وميشيانه ، وهما بمنزلة آدم وحواء
عندهم . زعموا أنهما خلقا من شجرة ريباس نبتا من
نطفة كيومرث . (الخوارزمي ص ٩٨)
والريباس نبات يشبه السلق .
ملوك الطبقة الأولى

- ١ - كيومرث
- ٢ - أوشهنك : ولقبه پيشداد أي أول عادل .
- ٣ - طهمورث : ولقبه النجيب ، ويقال له زيناوند ومعناه شاكي
السلح ، لأنه أول من عمل السلح .
- ٤ - جَم : ولقبه شيد أي النيسر .
- ٥ - يوراسف : ولقبه الضحاك وهو إعراب دهاك ومعناه
ذو عشر آفات ، وقيل بل هو معرب ازدها أي تين ،
لسلعتين كانتا به فوق كتفيه .

- ٦ - أفرِيدون : ولقبه المؤيد .
- ٧ - إِرَج : ولقبه المصطفى .
- ٨ - منوچهر : ولقبه فيروز أي المظفر .
- ٩ - أفراسياب : وهو تركي ، ومعنى اسمه جناح الطاحونة (آسياب) .
ولا لقب له ، لأنه لم يكن من ملوك الفرس .
- ١٠ - نوَذر : ولقبه آزاده ، أي الحر .
- ١١ - زاب }
١٢ - كرشاب }
- : ويعرفان بالشريكين ، لأن الملك كان مشتركا بينهما .
- ملوك الطبقة الثانية (الخوارزمي ص ، ١٠٠)
- ١ - كَسِيَتْبَاد : ولقبه الأول .
- ٢ - كيكائوس : ولقبه نَمُرْد ، أي لم يمُت (نه ، أداة النفي ، مردن : الموت) . وأظن أنه هو الذي يسميه العبرانيون نَمُرُود .
- ٣ - كينخسرو : ولقبه هُمانيون ، ومعناه المبارك .
- ٤ - كيلنهراسب : ولقبه البلخي لأنه كان ينزل يلخ .
- ٥ - كينشتاسپ : ولقبه الهربذ ، أي عابد النار ، سمي بذلك لأن زردشت أتاه بالمجوسية قبلها .
- ٦ - كيياردشير : وهو بهمن بن اسفنديار ، وكان يسمى بهذين الاسمين ، ولقبه الطويل الباع .
- ٧ - هُمای : بنت بهمن ولقبها جهر ازاد .
- ٨ - دادا : ولقبه الكبير .
- ٩ - دارا بن دارا : ولقبه الثاني .

ملوك الطبقة الثالثة (الخوارزمي ص ١٠١-١٠٢)

الاشكانية نسبة إلى أشك بن دارا .

- ١ - أشك بن دارا : ولقبه جَوْ شَنْدِه (الثائر) .
- ٢ - أشك بن أشك : ولقبه أشكان .
- ٣ - سابور : ولقبه زَرِّين أى الذهبى .
- ٤ - بهرام : ولقبه جَوْدَرَز (كودرز) أى الإلهى .
- ٥ - نرسی : ولقبه نِيو (الجسور) .
- ٦ - هُرْمَز : ولقبه السالار (القائد) .
- ٧ - بهرام : ولقبه رِوشَن أى المضىء .
- ٨ - بهرام : ولقبه نَزاده أى النجيب .
- ٩ - نرسی : ولقبه رِشكارى أى الصيدى ، لولوعه بالصيد .
- ١٠ - اردوان : ولقبه الأحمر .

ملوك الطبقة الرابعة (الخوارزمي ص ١٠٢-١٠٣)

الساسانية أولاد بابك بن ساسان .

- ١ - أَرْدَشِير : بن بابك ولقبه بابكان أى ابن بابك .
- ٢ - سابور : ولقبه نَبَرْدِه (الجسور) .
- ٣ - هُرْمَز : ولقبه البطل .
- ٤ - بَهْرَام : ولقبه بُرْذَبَار (الصابر) .
- ٥ - بهرام بن بهرام : ولقبه شاهَنْدِه أى الصالح .
- ٦ - بهرام الثالث : ولقبه سَكْستان شاه أى ملك سجستان .

- ٧- نرسی : ولقبه تحشیر كان أى قناص الوحوش ،
- ٨- هرمز : ولقبه كوهبذ أى صاحب الجبل .
- ٩- سابور الثانى : ولقبه هُويه سَنا ، وهويه اسم الكتف بالفارسية
وُسَنا أى ثَقاب ، وهو الذى تسميه العرب
ذا الأكتاف . وإنما لقب بذلك ، لأنه كان يثقب
أكتاف العرب ، ويدخل فيها الحلق ، وقيل بل كان
يخلع أكتافهم .
- ١٠- اردشير الثانى : ولقبه الجميل .
- ١١- سابور بن سابور : ولقبه سابور الجنود .
- ١٢- بهرام بن سابور : ولقبه کرمان شاه (أى ملك کرمان) .
- ١٣- یزد کرد : ولقبه الاثیم (بالفارسية بزه کر) .
- ١٤- بهرام کور : لقب بذلك لأنه كان مولعا بصيد العیر (کور) .
- ١٥- یزد کرد : ولقبه سپاه دوست ، أى محب الجيش .
- ١٦- هرمز : ولقبه فرزانه أى الحكيم .
- ١٧- فیروز : ولقبه مردانه أى الشجاع .
- ١٨- بتلاش : لقبه کَر انجایه أى النفیس .
- ١٩- قباد : ولقبه نیک رای (أى صاحب الرأى الحسن) .
- ٢٠- جاماسب : ولقبه نیکارین أى المنتقش .
- ٢١- کسرى : ولقبه أنو شروان (ومعناه الروح الخالد) .
- ٢٢- هرمز : ولقبه ترک زاد أى ابن التركة .
- ٢٣- کسرى الثانى : ولقبه أبروین ، (وأصلها الفارسية پرویز أى المظفر)
- ٢٤- قباد : ولقبه شیرویه (ومعناه الجصور) .

- ٢٥ — اردشير الثالث: ولقبه كوجك أى الصغير .
 ٢٦ — كسرى الثالث : ولقبه كوتاه أى القصير .
 ٢٧ — بُوران : ولقبها السعيدة .
 ٢٨ — ازرميسدخت : ولقبها العادلة .
 ٢٩ — فرخزاد : ولقبها بختيار (أى سعيدة الحظ) .
 ٣٠ — يردگرد الثالث : ولقبه الملك الأخير . .

الفصل الثالث

ملوك اليمن من الفرس وألقابهم

وهـرـز قائد فارسي أرسله أنوشروان لليمن ، بدعوة من سيف بن
 ذى يزن . (الخوارزمي ص ١٠٧) .

الفصل الرابع

في ذكر من ملك مدائن اليمنيين في الجاهلية ..

زادويه ملك من اللخمين — فارسي .
 (الخوارزمي ص ١١٢) .
 فيشهر^(١)ب (الفارسي ، في زمن أنوشروان) .
 (الخوارزمي ص ١١٣) .

(١) في مفاتيح العلوم للخوارزمي فيشهر ب . والتصحيح من كتاب « تاريخ سني ملوك
 الأرض » ص ٧٣ . طبعة كولون . برلين .

وجاء في تاريخ سنن ملوك الأرض، حمزة الإصفهاني ،
إنه ملك سنة في زمان أنو شروان . (ص ، ٧٣) .

الفصل السادس

الفاظ يكثر جريها في أخبار الفرس

آذر باد كان هو مهب الشمال . وآذر من شهور الشتاء^(١) ، وباد هو الريح .
ومعناه مهب ربح الشتاء .

الأساورة جمع الأسوار^(٢) ، وهو الفارس ، لأن العجم لا تضع
اسم أسوار ، إلا على الرجل الشجاع ، البطل المشهور .

بَغِستان بيت الأصنام . وبغ هو الصنم ، وبذلك سميت بغداد ، أي
عطية الصنم على ما حكى الأصمعي . ولذلك يسمون الملك
بَغْ ، وهكذا الإمام والسيد ، وبه سمي ملك الصين بغ پور
أي ابن الملك . وقال ابن درستويه في كتابه « تصحيح
الفصيح » ، أخطأ الأصمعي فيما ذكر من اشتقاق بغداد ،
إذ لم تكن الفرس عبدة أصنام ، إنما هو :

باغ داد وباغ هو البستان ، وداد هو اسم رجل ، وهذا من ابن
درستويه اختراع كاذب ، وخطأ فاحش .

بغ إذ أن بغ عند الفرس هو الإله ، والسيد ، والملك .

(١) يقابل في السنة الفارسية الفترة من ٢٢ نوفمبر إلى ٢١ ديسمبر . وأذر في الفارسية
الحديثة هي آتش بمعنى النار . فإن أذر في لغة دين زردشت ، يعتبر الملاك الذي يحرس النار ،
وهو من أكبر آلهة الزردشتيين .

(٢) والأساورة من الأشراف من طبقة المحاربة ، ويقابل الأسوار البيادة بمعنى الراجل .

وكانوا يعظمون الأصنام ، ويتبركون بها ، ويسمون الصنم
 بنغ ، ويبت الأصنام بغستان ، ولعمري أن الفرس كانوا
 يعبدونها ، ويصورونها على صور الملوك والآئمة . ولعل
 بغداد هي عطية الملك .

نقول إن بنغ هي الله أو الملك أو الصنم ، وإن داد
 بمعنى أعطى أو العطية . فبغداد هي عطية الإله .

(الخوارزمي ص ، ١١٥ - ١١٦) .

خراسان

تفسيره المشرق .

نقول : وإقليم خراسان الحالى ليس إلا بقية للصقع الكبير
 الذى كان يعرف بهذا الاسم منذ أيام العباسيين حتى
 أواخر العصور الوسطى . فإن إقليم خراسان كان حينذاك
 يضم أيضا ما هو اليوم شمال غربى أفغانستان . وكان
 يكتنف خراسان فى العصور الوسطى نهر بدخشان من
 الشرق ، ونهر جيحون وحجراه خوارزم من الشمال .

(من بلدان الخلافة الشرقية — تأليف ليسترينج
 وترجمة كوركيس عواد) .

(الخوارزمي ص ، ١١٤) .

خرباران

هو المغرب

(الخوارزمي ١١٤) .

الدرفش

مغرب من درفش كايان . والدرفش هو العَلَم ، وكان
 اسم الرجل الذى خرج على الضحّاك حتى قتله أفريدون
 كابي (كاوه^(١)) . وكان علم كابي من جلد دب ، وقيل من

(١) وسبب ثورة كاوه أن الضحّاك لم يقتل ولده الثانى ، لإطعام صغافه الحبيبتين اللتين
 كانتا فى رأس الضحّاك ، وكان كاوه حدادا . وقد أخذ قطعة الجلد التى يطفى بها قدمه عند
 طريق المدينة المحاة ، ورفعها على رأس صغافه العلم ، وفادى بالثورة فقتله الناس .
 (الفاطمات المربية — نضر عزام ، ج ١ ، ص ٣٤) .

جلد أسد. وكان يتيمن به ملوك الفرس ، فغشوه بالذهب
ورصعوه بالجواهر الثمينة .

سورستان^(١) هو السواد ، وإليها ينسب السريانيون ، وهم النبط .
المراذبة جمع المرزبان ، وهم وراء الملوك ، وهم ملوك الأطراف .
مرز هو الحد بالفارسية ، يقال مرز توران ، أى حد الترك .
مرزبان صاحب الحد

نقول : وقد قسم الفرس دولتهم إلى أربع ولايات ،
أو ثغور ، ويلقب المرزبان بلقب شاه أى ملك . ومن
التشريف له ، أن يمنح عرشاً من فضة ، ومنهم من يخصه
الشاهنشاه بعرش من الذهب . (إيران فى عهد الساسانيين) .
وجاء فى « لغت فرس » أن المرزبان الوالى .

الموبذ قاضى الجحوس .
موبدان موبذ قاضى القضاة .

نقول : الموبذ أو الموبد ، رجل الدين ، وجميعه
موبداه . وتكتب بالبدال أيضاً .

والموبدان موبد ، هو كبير رجال الدين . وكان هؤلاء
يلون القضاء من ضمن وظائفهم .

تيمروز هو مهب الجنوب ، لأن الشمس تسامته نصف النهار .
(الخوارزمى ص ، ١١٤) .

(١) جاء فى معجم البلدان لياقوت ، أن سورستان هى العراق ، وإليها ينسب السريانيون
وهم النبط ، وأن لغتهم يقال لها السريانية . وكانت حاشية الملك إذا اتسوا حوانجهم ،
وعكروا غلاماتهم تسمو بها لأنها أملق الألسنة . قال : وقال أبو ربحان إن السريانيين
منسويون إلى سورستان ، وهى أرض العراق وبلاد الشام .

يقول : وهو منتصف النهار ، نيم = نصف ،
روز = النهار ، ويطلق على إقليم سيستان . ويسمون النبي
صلى الله عليه وسلم سلطان نيمروز . ونيمروز الحن من
أحمان بربند (Steingass) .

المهربد خادم النار ، والجمع هرابدة . (الخوارزمي ص ١١٦) .

نقول : والهرابدة هم سدة بيوت النار .

من لغات الفرس .

الخوزية لغة منسوبة إلى كور خوزستان ، وبها كان يتكلم الملوك
والأشراف في الخلاء ومواضع الاستفراغ ، وعند التعري
في الحمام ، وفي الأبن والملتسل .

(الخوارزمي ص ١١٧) .

الدرية لغة أهل المدائن ، وبها كان يتكلم من يباب الملك ، فهي
منسوبة إلى حاضرة الباب ، والغالب عليها من بين لغات
أهل المشرق لغة أهل بلخ . (الخوارزمي ص ١١٧) .

السريانية لغة منسوبة إلى كور سورستان ، وهي سواد العراق ،
والسريانيون هم الذين يقال لهم النبط ، وبها كان يجري كلام
حاشية الملوك إذا التمسوا الحوائج ، وشكوا الظلمات ،
لأنها أملك الألسنة . (الخوارزمي ص ١١٧) .

الفارسية وكان يجري بها كلام الموابدة ، ومن كان مناسبا لهم ، وهي
لغة كور فارس . (الخوارزمي ص ١١٧) .

القهلوية وبها كان يجري كلام الملوك في مجالسهم وهي لغة منسوبة
إلى بهله . (الخوارزمي ص ١١٧) .

نقول : وهي المعروفة قبل الإسلام باللغة القهلوية .

أصناف الكتابة الفارسية

- آخر آمار ديره : كتابة الاصطبلات .
 آتش آماد ديره : كتابة حساب النيران . (بيوت النار) .
 راوتنكان ديره : كتابة الاوقاف .
 داد ديره : كتابة الاحكام .
 شهر آمار ديره : كتابة خراج البلد
 كذك آمار ديره : كتابة حساب دار الملك .
 كنج آمار ديره : كتابة الخزان . (الخوارزمي ص ، ١١٧ - ١١٨) .

ألفاظ يكثر جريها في أخبار الفرس

- ابرويز أصلها الفارسي پرويز بمعنى المظفر ، وهو لقب الملك
 الساساني كسرى الثاني . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
 الأبزن حوض الاستحمام من الفارسية آبن .
 (الخوارزمي ص ، ١١٧) .
 الأكاسره جمع كسرى على غير قياس .
 كسرى إعراب خسرو ، أى الملك العظيم .
 (الخوارزمي ص ، ١١٨) .
 أنوش شروان أنوش = الخالد ، روان = الروح ، أى الروح الخالد ، وهو
 لقب كسرى الأول الساساني .
 (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
 بختيار سعيد الحظ ، وهو لقب الملك الساساني قسروخسزار .
 (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .

برذبار	الصابر وهو لقب بهرام الأول الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢) .
بزه گر	الاثيم ، وهو يزدگرد الأول . لقبه الفرس بهذا اللقب لأنه تسامح مع النصارى ، فكأنه أذب في حق دين زردشت .
ترك زاد	أى ابن التركية ، وهو لقب هومز من ملوك الساسانيين . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
زردشت	نبي الفرس قبل الإسلام ، وهو صاحب كتاب الأستاق (أوستا) . (الخوارزمي ص ، ١٠٠) .
خور شيد	ضوء الشمس . خور = الشمس . شيد = النير . (الخوارزمي ص ، ٩٩) .
سالار	رئيس أو قائد — وهو لقب الملك الأشكاني هرمز . (الخوارزمي ص ، ١٠٢) .
سياه دُوست	محب الجيش . سياه الجيش . دوست : المحب . وهو لقب يزدگرد بهرام گور . (الخوارزمي ص ، ١٠٣) .
شاهنده	الصالح ، وهو لقب بهرام الثاني الساساني .
شيرويه	بمعنى الشجاع أو الجسور ، وهو لقب أحد الساسانيين واسمه قباد . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .
فرزانه	الحكيم ، وهو لقب أحد ملوك الساسانيين ، هرمز . (الخوارزمي ص ، ١٠٣) .
كوتاه	القصير ، وهو لقب كسرى الثالث الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٤) .

كوچك	الضغير ، وهو لقب الملك الساساني اردشير الثالث . (الخوارزمي ص ، ١٠٤)
كوهيذ	صاحب الجبل ، وهو لقب هرمز الثاني الملك الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
كرانمايَة	التفيس ، لقب الملك الساساني بلاش . (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
گور	حمار الوحش ، العير ، ولقب به بهرام المعروف بهرام گور الملك الساساني . (الخوارزمي ص ١٠٣)
مردانَه	الشجاع ، لقب فيروز من ملوك الساسانيين . (الخوارزمي ، ص ١٠٣)
نَبَرْدَه	الجبور ، وهو لقب سابور الأول الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
نخشيركان	قناص الوحوش ، وهو لقب نرسی الملك الساساني . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
نزاده	النجيب ، وهو لقب الملك الأشكاني بهرام . (الخوارزمي ص ، ١٠٢)
نكارين	المنقش ، وهو لقب الملك الساساني جاماسب . (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
نيك راي	أي صاحب الرأي الحسن ، وهو لقب الملك الساساني قباد . (الخوارزمي ص ، ١٠٣)
همايون	المبارك ، وهو لقب الملك السكياني كيخسرو . (الخوارزمي ص ، ١٠٠)
هوب سُنْبا	هو با اسم الكتف بالفارسية ، وسنبا أي الثقاب ، وهو لقب

سابور الثاني ، الذي تسميه العرب ذا الأكتاف .

(الخوارزمي ص، ١٠٣)

(انظر سابور الثاني في الطبقة الرابعة من ملوك
الفرس : الساسانيين) .

الفصل السابع

أخبار يكثر ذكرها في الفتوح والمغازي وأخبار عرب الإسلام

الأبناء . هم أبناء الدهاقين (١) ، والنسبة إليهم بنوى .

(الخوارزمي ص، ١١٩) .

الأخشيد . ملك فرغانة، ودونه الصوارتكين (الخوارزمي ص، ١١٩) .

الأخماس . هم أهل العالية خمس ، وبنو تميم خمس ، وبكر بن وائل

خمس ، وعبد القيس خمس ، والأزد وكندة خمس ، ورؤساء

الأخماس ، رؤساء هذه القبائل . (الخوارزمي ص، ١٢١) .

وفي لسان العرب العالية ما فوق أرض نجد إلى أرض تهامة،

وإلى ما وراء مكة، وهي الحجاز وما والاها .

الأرحاء . القبائل التي تستقل كل قبيلة بنفسها ، وتستغنى عن غيرها

(الخوارزمي ص، ١٢١)

وفي العقد الفريد (٢) ج ٢ ، ص ٥٥ - ٥٦ .

كانت أرحاء العرب ستاً ، بمضر منها اثنتان ، ولريضة اثنتان،

(١) ويطلق اللفظ على أبناء الفرس ، الذين دخلوا اليمن ، أيام كسرى أنوشروان .

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد - طبعة بولاق .

ولليمن اثنتان . واللذان في مضر ، تميم بن مرة ، وأسد
ابن خزيمة . واللذان في اليمن كلب بن وبرة ، وطى بن داود .
ولمّا سميت هذه أرحاء ، لأنها أحرزت دورا ومياها ،
لم يكن للعرب مثلها ، ولم تبرح من أوطانها ، ودارت في
دورها ، كالأرحاء على أقطابها ، إلا أن ينتجع بعضها في
البرجاء وعام الجذب ، وذلك قليل منهم .

الأنفاذ

تلى البطون . (الخوارزمي ص ، ١٢٢) .

وفي العقد الفريد ، ج ٢ ، ص ٥٥ .

قال ابن الكلبي الشعب أكبر من القبيلة ، ثم العارة ، ثم
البطن ، ثم الفخذ ، ثم العشيرة ، ثم الفصيلة .

الآفشين

ملك أشروسنة (يسارنهر سيحون) . (الخوارزمي ص ، ١١٩)
بردة كساها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كعب بن زهير
الشاعر ، فاشتراها منه معاوية ، والخلفاء تتوارثها .

البردة

(الخوارزمي ص ، ١١٩)

وفي لسان العرب — البردة كساء يلتحف به ، أو شملة من
صوف مخططة .

البطون

تلى العمار . (الخوارزمي ص ، ١٢٢) .

وفي نهاية الأرب (١) ، ج ٢ ، ص ٢٨٤ : هي التي تجمع
الأنفاذ . وفي صبح الأعشى (٢) ج ١ ، ص ٣٠٨ : البطن
ما انقسم فيه أنساب العارة ، كبنى عبد مناف ، وبنى مخزوم .
الجماعة يبعثون ليلا ونهارا . (الخوارزمي ص ، ١٢١) .

البعث

(١) النويري : نهاية الأرب في فنون الأدب — طبعة دار الكتب المصرية .

(٢) القلقشندي : صبح الأعشى ، طبعة دار الكتب المصرية .

وفي لسان العرب : والبعث الجيش ، يقال خرج في البعث ،
والجنود يبعثون إلى الثغور .

أن ينزل الجند بإزاء العدو طويلاً . (الخوارزمي ص ١٢١) .

وفي لسان العرب — تجمير الجيش ، جمعهم في الثغور
وحبسهم عن العود إلى أهلهم . وكل قوم يصيرون لقتال
من قاتلهم لا يحالفون أحداً ، ولا ينضمون إلى أحد .

من بلاد الشام ، هي التي تصاقب بلاد الروم .

(الخوارزمي ص ١٢٢) .

وفي لسان العرب — الثغر الموضع الذي يكون حداً فاصلاً
بين المسلمين والكفار ، وهو موضع الخفاقة من أطراف العدو .

حرية كان النجاشي ملك الحبش أهداها إلى رسول الله ، صلى
الله عليه وسلم ، وكانت تقوم بين يديه ، إذا خرج إلى المصلى
يوم العيد وتوارثها الخلفاء ، وهي الحرية التي قتل بها النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، أبي بن خلف ، بيده يوم أحد وتسمى
العزة . (الخوارزمي ص ١١٨) .

وفي لسان العرب . هي عصا قد قدر نصف الرمح ، أو أكثر
شيثاً ، فيها سنان مثل سنان الرمح ، وقيل في طرفها الأسفل
زج كزج الرمح — وقد طعن أبي بن خلف بالعزة .

الأعاجم . (الخوارزمي ص ١١٩)

وفي لسان العرب : وفي الحديث بعثت إلى الأحمر والأسود
يعني العجم والعرب . فالغالب على ألوان العرب السمرة
والأدمة ، وعلى ألوان العجم البياض والحمرة .

الأعراب الذين لهم دواب . (الخوارزمي ص ١١٩) .

التجمير

الثغور

الحرية

الحمر

الرابطة

وفي لسان العرب - الریط ما ارتبط من الدواب. وخلف
فلان في الثغر خيلا رابطة .

السارية

النفر الذين يعيشون نهارا ، وجمعها سوارب .

(الخوارزمي ص ١٢١) .

وفي لسان العرب - السرية جماعة ينسلون من العسكر ،
فيغيرون ويرجعون .

السرية

هم النفر يعيشون ليلا ، للتنافر بالبيات ، اشتقت من السرى ،
والجمع سرايا . (الخوارزمي ص ١٢١) .

الشرطة

العلامة ، وجمعها شرط ، والشرطيون أصحاب أعلام سود
رئيسهم صاحب الشرط . (الخوارزمي ص ، ١٢١)

وفي لسان العرب سموا بذلك ، لأنهم أعادوا لذلك ،
وأعلوا أنفسهم بعلامات .

وفي المخصص ج ٣ ، ص ١٣٢ : وقيل هم أول كتيبة تشهد
الحرب ، وتها للموت .

الشعوب

جمع شعب للعجم ، ومنه قيل للذي يتعصب للعجم شعوبي ،
وقيل بل هي للعرب والعجم . بنو قحطان شعب ،
وبنو عدنان شعب . (الخوارزمي ص ، ١٢٢) .

وفي العقد الفريد ، ج ٢ ، ص ٢٥ - الشعب أكبر من
القبيلة . وفي المخصص ج ٣ ، ص ١٣٠ : الشعب ، الأجيال
المختلفة كالعجم والعرب والهند والترك .

العادية

الذين تعدو خيولهم . (الخوارزمي ص ، ١١٩) .

وفي لسان العرب - يقال للخيل المغيرة عادية . قال
الله تعالى : والعاديات ضبحا . والمقصود بالعاديات الخيل .

العشيرة

تلى الفصيلة . (الخوارزمي ص، ١٢٤) .

وفي نهاية الأرب ج ٢ ، ص ٢٨٥ : العشيرة هم الذين يتعاقلون إلى أربعة آباء . قال الله تعالى : وأنذر عشيرتلك الأقرين ، ودعا النبي صلى الله عليه وسلم علياء قريش ، إلى أن اقتصر على بني عبد مناف ، وهم يجتمعون معه في الجد الرابع .

العمائر

تلى القبائل ، واحداً عمارة . (الخوارزمي ص، ١٢٢) وفي صبح الأعشى ، ج ١ ، ص ٣٠٨ : العمارة ما انقسم فيه أنساب القبيلة كقريش ، وتجمع على عمائر ، وتشمل البطون .

العواصم

التي خلف الثغور ، وعوادل الثغور التي عدلت عنها .

(الخوارزمي ص، ١٢٤)

وفي الخراج لقدامة ^(١) ص ٢٥٣ : وعواصم هذه الثغور الإسلامية وما ورائها إلينا من بلاد الإسلام ، وإنما سمي كل واحد منها عاصمة لأنه يعصم الثغر ، ويمدّه في أوقات التّغير .

الفصائل

واحداً فصيلة ، تلى الانخاذ . (الخوارزمي ص، ١٢٢) وفي نهاية الأرب ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ : واحداً فصيلة ، وهم أهل بيت الرجل وخاصته . قال الله تعالى : يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبته وأخيه ، وفصيلته التي تؤويه .

القبائل

واحداً قبيلة ، مشتقة من قبائل الرأس ، وهي عظامه .

(١) طبعة لندن — نادر دي غوبه — المكتبة الجغرافية ... الجزء السادس .

والفرق بين الحى والقبيلة ، أن الحى لا يقال فيه بنو فلان
نحو قريش وثقيف ؛ والقبائل يقال فيها بنو فلان مثل
بنى تميم . (الخوارزمى ص ، ١٢٢)

وفى نهاية الأرب ج ٢ ، ص ٢١٣ : القبيلة دون الشعب ،
وتجتمع العماثر ، وإنما سميت قبيلة لتقابل بعضها ببعض ،
واستوائها فى العدد .

القبط أهل كور مصر (الخوارزمى ص ، ١٢٢)

المسك الأسير الذى يمسكه الرجل ، مما يخصه من السبي .

(الخوارزمى ص ، ١٢٢)

بغبور ملك الصين ، وبَغ هو الملك ، وبور هو الابن .

انظر بَغ . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

خاقان ملك الترك الأعظم ، وهو خان خان ، كما تقول الفرس

شاهنشاه . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

خان هو الرئيس . (الخوارزمى ص ، ١٢١)

راى ملك الهند . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

سُبَاشى هو صاحب الجيش عند الترك .

(الخوارزمى ص ، ١٢٠)

واسم قائد مشهور من قادة مسعود الفزنوى .

الطَّرْخان الشريف ، والجمع طراخنة . (الخوارزمى ص ، ١٢٠)

الفراغنة أهل فراغنة . (الخوارزمى ص ، ١١٩)

وفى بلدان الخلافة الشرقية^(١) ص ، ٥٢٠ : عرف إقليم

(١) تأليف لسترانج وترجمة كوركيس عواد ، طبعة بغداد .

فرغانة باسم خانية خوقند ، وقد أعادت له الحكومة الروسية اسمه القديم . وكانت عاصمته في أوائل العصور الوسطى مدينة أخسكيث ، وسماها ابن خرداذبه وغيره ، مدينة فرغانة ، وهي تقوم على ضفة نهر سيحون الشمالية ، وخرائب هذه المدينة شاخصة . وفي المائة العاشرة (السادسة عشرة ميلادية) لما كان بابر حاكما على فرغانة ، كانت مدينة الإقليم الثانية تعرف باسمها المختصر ، أخسى ، وانديجان كانت هي القصبه وقتذاك .

الهياطلة (١) جيل من الناس ، كانت لهم شوكة ، وكانت لهم بلاد طخارستان وأتراك خَلَج وكنجيه .

(الخوارزمي ص ١١٩)

وضائع الجند الشَّحْن والمسالح ، واحداً وضعية .

(الخوارزمي ص ١٢٢)

وفي لسان العرب . الوضعية قوم من الجند ، يوضعون في كورة لا يُغزَوْنَ منها . والوضعية قوم كان كسرى ينقلهم من أرضهم ، فيسكنهم أرضاً أخرى ، حتى يصيروا بها وضعية أبداً .

يَنَال ولي العهد ، عند ملوك ورؤساء الترك .

(الخوارزمي ص ١٢٠)

(١) كان بينهم وبين ملوك الساميين حروب طويلة ، ولم الذين لما إليهم الملك باذ أبو انوشروان ، فأعاده إلى العرش إبان فتنه مزدك .

الفصل الثامن

في ألفاظ يكثر ذكرها في أخبار العرب وأيامها في الجاهلية

الأقوال

القواد بالين ، وكانوا دون الذوين .

(الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي المخصص ج ٣ ، ص ، ١٣٥ : القَيْلُ الملك من ملوك حمير ، وتَقِيلُ أباه ، إذا أشبهه ، كأن كل ملك يشبهه الآخر .

التبابعة

ملوك الين ، واحده تَبَّع ، تَبَّعَ لما كان يتبع الآخر .

(الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي صبح الأعشى ج ٥ ص ، ٢١ : التبابعة إما بمعنى أن الناس يتبعونهم ، وإما بمعنى أنه يتبع بعضهم بعضا .

الرَدَف

هو خليفة ملك الحيرة ، وكان له المرباع في الغنائم ، وكان يجلس على يمين الملك ، ويشرب بعده قبل الناس كلهم ، والرداقة الخلافة . (الخوارزمي ص ، ١٢٧)

وفي المخصص ج ٣ ، ص ، ١٣٨ : أرداف الملوك في الجاهلية الذين كانوا يخلفونهم .

وفي النقااض^(١) ج ١ ، ص ، ٢٩٨ .

(١) طبعة لندن لعمر يافان .

قال جرير :

والردف إذ ملك الملوك ومن له

عظم الرسائغ كل يوم فضال

وأرداف الملوك في بني يربوع .

وأراد المنذر بن ماء السماء ، أن يجعل الرداقة في بني دارم ،

فأبى بنو يربوع ذلك عليه . ولم تزل الرداقة في بني يربوع

حتى قتل كسرى أبرويز النعمان الأصغر ، وهو النعمان

ابن المنذر .

وكانت الرداقة أن يجلس الملك ، ويجلس الردف عن

يمينه ، فإذا شرب الملك ، شرب الردف قبل الناس ، وإذا

غزا الملك جلس الردف في مجلسه ، وخلفه الملك على

الناس ، حتى يرجع من غزاته .

كانوا دون التبابعة ، والذوون والأذواء جمع ذو . .

وذلك أن ملوكهم كانوا يلقبون بذي المنار^(١) ، وذى

الأعواد^(٢) . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

عوام الناس ، اسم يقع على الواحد والجماعة ، مشتق من

السيافة . (الخوارزمي ص ، ١٢٧)

وفي لسان العرب : السوق بمنزلة الرعية ، التي تسوسها

الملوك ، والسوقة من الناس الرعية ، والسوقة من الناس

من لم يكن ذا سلطان .

خواص الملوك . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي النقائض ، ج ١ ص ، ٥٢ : كان الحارث الملك

(١) اشتهر أبرمه بذي المنار ، لأنه ضرب المنار على طريقه في غزاته . (الخوارزمي

ص ١٠٨) .

(٢) ومن ملوك اليمن عمرو بن تبع ، المشهور بذي الأعواد ، لأنه كان يركب النش ،

فيجعل على أكتاف الرجال ، إذ كان مسقاما . (الخوارزمي ص ١٠٩) .

ابن عمرو آكل المرار ، قد فرّق بنيه في قبائل العرب ،
فصار شرحبيل في بكر بن وائل ، وصار سلمة في بني
تغلب ، ومع سلمة الصنائع ، وهم رجال يكونون مع
الملوك ، من شذاد الناس ، أي طرداء الأحياء .

العِبَاد

هم خدم الملوك ، وكان كل من يسكن المدر بالحيرة يسمون
العباد . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

وفي لسان العرب : العِبَاد قوم من قبائل شتى ،
من بطون العرب ، اجتمعوا على النصرانية ، فأنفوا أن
يتسموا بالعبيد ، وقالوا نحن العِبَاد ، والنسب إليه
عبادى . وهم نصارى نزلوا بالحيرة ، وقيل هم العباد
بافتح .

المخالف

كُسر الين ، واحدها مخلاف ، ولكل مخلاف منها اسم
يعرف به . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

الوضائع

هم المسالح (الخوارزمي ص ، ١٢٨)
انظر وضائع الجند

الفصل التاسع

في ألفاظ يكثر ذكرها في أخبار ملوك الروم

الأسقف

من أصحاب المراتب في الدين ، يكون في كل بلد من تحت
يد المطران . (الخوارزمي ص ، ١٣٠)

ويقابل لفظة episcopus اللاتينية، ومشتقاته في اللغات
الأوربية قريبة من هذه الصيغة .

أصحاب الألحان من تحت يد القراء ، وليسوا من أصحاب المراتب .
(الخوارزمي ص ، ١٣٠)

يقابل هذا لفظة Choristers في الانجليزية .

ويقابل أيضاً لفظة Choir ، والمقصود به جماعة من
الملحنين يشهدون الطقوس الدينية .

البَطْرِك اعظم أرباب المراتب في الدين ، وإذا عرّب قيل بطريق .
وهم أربعة في ممالكهم ، أحدهم يقيم بالقسطنطينية ، والثاني
بروميّة ، والثالث بالاسكندرية ، والرابع بأنطاكية .
وتسمى هذه البلدان الكراسي ، واحدها كرسي .

(الخوارزمي ص ، ١٢٩)

— وهذا منطبق على الواقع التاريخي حتى القرن
السابع الميلادي على أبعد تقدير .

البطريق القائد من قواد الروم ، يكون تحت يده عشرة آلاف
رجل ، وهم اثني عشر بطريقاً ، ستة منهم أبداً عند الطاغية
في كور المملكة . (الخوارزمي ص ، ١٢٨)

يشير ابن خردادبة^(١) ص ١٠٩ ، إلى أن ستة منهم
يقيمون بالقسطنطينية بحضرة الطاغية ، وستة في الأعمال .
وهم بطريق عمورية ، وبطريق انقره ، وبطريق الأرميناك
وبطريق تراقية وهي خلف القسطنطينية ، وبطريق

(١) مسالك الممالك — لفردي خويه — المكتبة الجغرافية ج ٩ . لندن .

صقلية ، وبطريق سردانية ، وهو صاحب جزر البحر كلها .

— وهو لقب من ألقاب الشرف ، ينعم به
الأمبراطور على الواحد من كبار موظفي الدولة البيزنطية .
ومثال ذلك الإنعام على حاكم اللواء theme ، وهو
المعروف بالاستراتيجوس (Strategos) بلقب بطريق ،
والإنعام على قائد البحرية بلقب بطريق أيضاً^(١) .

الدأقرح

القائد على عشرة نفر . (الخوارزمي ص، ١٢٩)
يشير بينز^(٢) . إلى وجود وحدات صغيرة بالجيش
البيزنطي ، يتألف كل منها من عشرة رجال ، عليهم دأقرح
dekarckhes ، ويقابل الأماشي .

الشمساس

من تحت يد القسيس . (الخوارزمي ص، ١٣٠)
يقابل هذا لفظ deacon في الإنجليزية ، وهو يلي
القسيس في الكليروس المسيحي .

الدمستق

أكبر البطارقة ، ورئيسهم هو خليفة الملك .
(الخوارزمي ص، ١٢٩)

ويقابل هذا اللفظ Domesticus ، وهو يطلق عادة
على قائد قوات اللواء . وتطلق عبارة Domestic of the
Grand Scholae ، أو Grand Domestic ، على القائد
العالم للجيش^(٣) .

(١) انظر Cochbridge Medieval History. Vol. IV pp.. 730— 333

(٢) انظر Baynes : The Byzantine Empire. p. 136.

(٣) انظر Cambridge Medieval History Vol. IV.p, 731, 739.

الطَّرخان

تحت يد البطريق ، على خمسة آلاف رجل .

(الخوارزمي ص ١٢٩)

وهو عند ابن خرداذبه ص ١١١ ، الطرماخ وهو على خمسة آلاف رجل ، ومع كل بطريق ، طرماخان . وهو المعروف عند البيزنطيين Turmarch . فكل لواء من الوبية الدولة البيزنطية كان مقسماً إلى أقسام ، كل منها يسمى Turma ، وجمعها Turmae . ولذا ينبغي تصويب هذا اللفظ الوارد عند الخوارزمي ، وجعله الطرماخ .

القائوليق

وهو الجائلق ، ويكون تحت يد البطريق . ومقام الجائلق في حضرة الإمام ببلد العراق مدينة السلام ، فيكون تحت يد بطريق انطاكية . (الخوارزمي ص ١٢٩)

على أن الصيغة الأولى هي الأقرب للأصل Katholikos ، وهو كما ورد في موسوعة كبرج لتاريخ العصور الوسطى ج٤ ، ص ١١٢ ، ١١٥ ، ١٥٩ ، الرئيس الديني في مملكة أرمينيا المسيحية ، ويلي ملكها مباشرة ، وتقابل وظيفة البطريق في غير أرمينية من البلاد المسيحية^(١) .

القُسَّراء

تحت يد الشمَّاس ، وليسوا من أصحاب المراتب الدينية . (الخوارزمي ص ١٣٠)

ويقابل هذا لفظ lay-readers في الانجليزية .

القَسَّيس

تحت يد المطران ، وهو من أصحاب المراتب الدينية . (الخوارزمي ص ١٣٠)

(١) انظر Combirdge Medieval History Vol. IV PP. 112, 115
159.

ويقابل هذا لفظ priest في الإنجليزية، Prêtre في الفرنسية .

القنطرخ قائد على أربعين رجلا . (الخوارزمي ص، ١٢٩)
وفي ابن خردادبة ص ١١١ مع كل قومس خمسة قنطرخين .

ويقابل هذا لفظ Centarch ، وهو من الموظفين
المساعدين لحاكم اللواء^(١) . ويشير يتر^(٢) ص، ١٣٦ إلى
ما يقابل خمسة قنطرخين بلفظ pentarckhai ، وتكون
تحت يد القومس ، وتشمل وحداتهم مائتي رجل ، وتنقسم
إلى أقسام تحت قيادة pentakontarchai .

القومس قائد على مائتي رجل . (الخوارزمي ص، ١٢٩)
ويشير ابن خردادبة ص، ١١١ إلى أن كل طرنجار معه
خمسة قامة، كل قومس على مائتي رجل . يقابل هذا
لفظ Comes أو Count ، وهو حسبما ورد في
Camb. Med. Hist.^(٣) ، موظف إداري يحكم قسما من
الأقسام الإدارية ، التي تنقسم إليها الطرما . والقومس
كذلك أحد الموظفين المساعدین لحاكم اللواء
(سترايجوس) .

الكرسى أطلق الخوارزمي (ص ١٢٩) هذا اللفظ على البلد الذي
تكون فيه إقامة الطريق الرسمية . فقال عن البطارقة :
دم أربعة في مالكم ، أحدهم يقيم بالقسطنطينية ، والثاني

(١) أنظر Camb. Med. Hist. Vol. IV, P. 334.

(٢) أنظر Baynes : op. cit P, 136.

(٣) Vol. IV, P. 734.

برومية ، والثالث بالاسكندرية ، والرابع بأنطاكية .
ونسى هذه البلدان الكراسى ، واحدها كرمى ، ،
هذا اللفظ في اللاتينية Sedes ، وفي الفرنسية Siège
وفي الانجليزية See .

اللقب

وزير الملك ، وهو صاحب عرض الكتب .
(الخوارزمي ص، ١٢٩)

وفي ابن خرداذبة ص، ١١٢ ، وفي ابن حوقل ص ١٣٠
لغشيط ، هو صاحب ديوان الخراج ، وصاحب عرض
الكتب ، والحاجب ، وصاحب ديوان البريد .

ويقابل هذا لفظ Logothete ، وكان بالدولة البيزنطية
أربعة من كبار الموظفين يطلق عليهم هذا الاسم . وم
الوزير الأكبر (Grand Logothete) ، وناظر الخزانة ،
وناظر الاصطبلات ، والضيايع الامبراطورية ، وناظر
الجيش (١) .

المطران

تحت يد الجائليق ، ويكون مقام مطران خراسان بمر .
يقابل هذا لفظ (metropolitan) في اللغة الانجليزية ،
أى الرئيس الدينى فى عاصمة من العواصم المسيحية
الإقليمية .

مُخدّام المذبح ليسوا من أصحاب المراتب فى الدين .

(الخوارزمي ص، ١٣٠)

ضبط وتحقيق الألفاظ الاصطلاحية التاريخية الواردة

في كتاب مفاتيح العلوم للخوازمي

تمهيد:

عندما ابتدأت لجنة المجمع للمصطلحات التاريخية والجغرافية تباشر عملها. اتجهت إلى البحث عن القواعد التي تقيم عليها وضع هذه المصطلحات . وقد وجدت اللجنة أن المؤرخين يستمدون المصطلحات التي يستخدمونها من العلوم والفنون الأخرى ، أى ليس للتاريخ مصطلحات خاصة به . والخوازمي ، في كتابه مفاتيح العلوم ، دل اللجنة على ما يجب عليها أن تقوم به في هذا الشأن . فطريقة الخوازمي هي أن يستعرض الكتب التاريخية والجغرافية ويستخرج منها ما سماه الألفاظ التي يكثر ورودها في تاريخ الروم أو فارس أو في المغازي إلخ ...

ونظراً للقيمة الكبيرة لهذا الكتاب فقد قامت اللجنة بضبط وشرح الألفاظ الاصطلاحية الواردة فيه وعرضته على المجلس لإقراره ووضعها تحت تصرف الباحثين . وقد قام بهذا البحث من أعضاء اللجنة الأستاذ يحيى الحشاش الذي أعد المصطلحات الفارسية والأستاذ الباز العريفي الذي أعد المصطلحات العربية .

رئيس اللجنة

محمد شفيق غريبال

(*) نعرض هذه المصطلحات بإذن الأستاذ الجليل ورئيس المجمع .